

مَنْزِلَةُ الْمَلَائِكَةِ لِلنَّبِيِّينَ

اِسْرَارِ

ماہنامہ کراچی

میں پرستش ہے

حَفِیَّتِ یَوْلَانَا فِی مَحْمَدٍ شَفِیْعِ حَسْبَا مَظْلَمِ

دارالعلوم کراچی کا عین
ماہنامہ
البلاغ

مدیر انتظامی
خلیل الرحمن نعمانی مظاہری

مدیر اعلیٰ
محمد تقی عثمانی

شعبان المعظم ۱۳۸۸ھ

جلد ۲

نومبر ۱۹۶۸ء

شمارہ ۷

فی پرچہ : ۵۶ پیسے • سالانہ : ۶ روپے • غیر مالک سے : ایک پونڈ سالانہ
ہوائی ڈاک سے : ۴ پونڈ سالانہ

ڈاک کا پتہ: ————— ماہنامہ "البلاغ" دارالعلوم کراچی فون ۳۸۱۱

ہندوستانی خریدار مندرجہ ذیل پتہ پر چندہ ارسال فرما کر ڈاک خانہ کی رسید لیں بھیجیں

رسالہ ان کے نام جاری کر دیا جائے گا

مولانا ظہور الحسن صاحب خانقاہ امدادیہ، تھانہ بھون ضلع مظفرنگر (یو۔پی)

64361
1979

ترتیب

محمد تقی عثمانی

۳

و کروفنکر

معارف القرآن

۹

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

سورۃ النحل از آیت ۹

مقالات و مضامین

۱۲

مولانا شمس الحق صاحب افغانی

اسلامی سزاؤں کی حکمت

۱۴

محمد تقی عثمانی

عیسائیت کا ہانی کون ہے؟

۲۱

انوار الحق سہمی صاحب

سوشلزم کا پس منظر

۲۹

احمد سعید صاحب ایم۔ اے

مولانا طہر احمد صاحب عثمانی تحریک پاکستان

۳۴

محمد حفیظ اللہ چلواری

مسلمانوں کی تہارتی سرگرمیاں

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ

اس مہینے میں

شعر و ادب

۴۲

بیدل فاروقی صاحب

نظم

ہلالی دنیا

۴۳

سید محمد جمیل صاحب (صدر النجمن اشفاق قرآن عظیم)

کوریا میں اسلام کی کرنیں

مستقل عنوانات

۴۹

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

دل کی دنیا

۵۲

مولانا محمد رفیع صاحب عثمانی

آپ کے سوال

۵۴

مولانا محمد عاشق الہی صاحب بلند شہری

خواتین اسلام

طلباء کی محفل

۵۵

محمد علی

امام ذفر بن ہذیل رح

نقد و تبصرت

۵۹

معارف القرآن، سیرت بایزید، تشکیل سندات البخاری، فیوض الرحمن، زاد السعید

۶۲

مولانا سبحان محمود صاحب

شعبہ تخصص فی الفقہ والاقتا

اشتراکیت — ایک لمحہ فکریہ

حمد و ستائش اس ذات کے لئے ہے جس نے اس کا نقشہ عالم کو وجود بخشا

اور
درو و سلام اس کے آخری پیغمبر پر جنہوں نے اس جہاں میں حق کا بول لا کیا

جس طرح ایک بچہ اپنے گھر کی تمام چیزوں کو بیکار اور ناقابل التفات سمجھ کر ہر اس نئے کھلونے کی طرف لپکتا ہے جو اسے کسی دوسرے بچے کے ہاتھ میں نظر آجائے، اسی طرح جو قوم ایک مرتبہ اپنے آپ کو بھلا بیٹھتی ہے، اس کی نگاہیں ہمیشہ دوسری طرف دیکھنے کی عادی بن جاتی ہیں، اور وہ اپنے علمی اور تہذیبی سرمایہ کو یکسر نظر انداز کر کے ہر نئے نظریے، نئی تحریک اور نئی فکر کو پسک کر قبول کرنے کے لئے ہر وقت تیار رہتی ہے، ظاہر ہے کہ ایسی خود فراموش قوم ان اقوام کی ریشہ دوانیوں کا ہمیشہ نشانہ بنی رہے گی جو اپنے افکار اپنے نظام زندگی اور اپنی تہذیب و معاشرت کو دنیا میں زیادہ سے زیادہ پھیلا نا چاہتی ہیں۔

کچھ عرصے سے یہی حال مسلمانوں کا بنا ہوا ہے، یہ ہماری تاریخ کا بہت بڑا المیہ ہے کہ جس قوم نے صدیوں تک فکر و عمل کے میدان میں پوری انسانیت کی رہنمائی کی تھی، آج وہ خود اپنا راستہ بھول چکی ہے اور اپنی رہنمائی بھی دوسروں سے حاصل کرنے کی فکر میں ہے، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ عہد حاضر کی فکری تحریکوں کو عالم اسلام میں بڑی ہموار اور اثر پذیر (Receptive) زمین ملی ہوئی ہے، اور انھیں یہاں اپنی کوششوں کے بڑے کامیاب نتائج نظر آرہے ہیں۔

یوں تو ہمیں دیکھ کر زمانہ کی ہر نئی تحریک کے منہ میں پانی آتا ہے، لیکن پچھلے چند سالوں سے اشتراکیت کی ہم پر خاص نظر انکسیت ہے، ہم نے چونکہ عملی طور پر عرصہ دراز سے خالص سرمایہ دارانہ نظام معیشت کو اپنا رکھا ہے اور اس کے لازمی نتیجے کے طور پر برسوں پہلے یہاں امیر و غریب کا ظالمانہ امتیاز قائم ہے، دولت اپنے فطری طریقے سے گردش کرنے کے بجائے چند ہاتھوں میں سمٹ رہی ہے، ہر شخص نے راندور کی دوڑ میں دوسرے سے آگے نکل جانے کی فکر میں ہے۔ اس غرض کے لئے دوسروں کا خون چوسنا حلال طیب قرار پا چکا ہے، اور ظلم و ستم نے سرمایہ دارانہ دور کے درمیان نفرت کی ناقابل عبور دیواریں کھڑی کر دی ہیں، اس لئے ان حالات میں "مسادات" کا نعرہ بڑا ہی دلکش نعرہ ہے، اشتراکیت چونکہ اسی نعرے کو لے کر آگے بڑھ رہی ہے۔ اس لئے ٹوٹے ہوئے دلوں کا اس طرف مائل ہونا قدرتی امر ہے، یہ "ٹوٹے ہوئے دل" اگر اس بات کو جانتے کہ سرمایہ دارانہ نظام کے اس ظلم و ستم کا علاج خود ہمارے پاس موجود ہے، اور ایسا علاج موجود ہے

جو اشتراکیت کے پاس ہرگز نہیں ہے تو وہ اشتراکیت کے پیچھے چلنے کے بجائے خود اپنا طریقہ علاج استعمال کرنے کی کوشش کرتے لیکن ساری شکل یہ ہے کہ وہ اپنی گڈری میں چھپے ہوئے نعل سے واقف نہیں، وہ سرمایہ داری کے مقدمہ اہل صرف اور ضرر اشتراک کو سمجھتے ہیں، اسی غلط فہمی اور ناواقفیت سے فائدہ اٹھانے کے لئے اشتراکیت نے اپنی سرگرمیوں کا رخ ان کی طرف کر دیا ہے۔ آج اشتراکی لٹریچر کا غیر معمولی سیلاب ہے جو ہمارے بک مشالوں، تعلیم گاہوں، لیسریونیوں اور ادبی حلقوں پر چھایا ہوا ہے، بک مشالوں پر اشتراکیت کا تبلیغی ادب مفت برابر قیمتوں پر بک رہا ہے۔ کارل مارکس کی مشہور کتاب "داس کیپیٹال" کا انگریزی ترجمہ جو نو نو سو صفحات کی تین ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے، خود راقم الحروف نے بازار سے صرف ۹ روپے میں خرید لیا ہے جبکہ قیمتوں کے عام معیار کے لحاظ سے شاید نو روپے اس کی صرف جلدوں کی قیمت بنتی ہو۔ لیکن کے مضامین اور خطوط کے مجموعے جو عام حالات کے کم از کم بارہ روپے فی جلد فروخت ہوئے چاہئیں، اس وقت ڈیڑھ ڈیڑھ روپے فی جلد بک رہے ہیں۔ ماؤنٹے تنگ کی تعلیم مشالوں پر بارہ بارہ آنے میں مل رہی ہیں۔ اور ہمارے کالجوں اور یونیورسٹیوں میں ہزاروں کی تعداد میں مفت تقسیم ہو رہی ہیں۔ پھر یہ کتابیں تو وہ ہیں جو علمی ذوق رکھنے والوں کے لئے ہیں، ان کے علاوہ ناولوں اور افسانوں کا ایک غیر متناہی سلسلہ ہے جسے ہمارا نوجوان طبقہ مالی غنیمت سمجھ کر بڑے ذوق و شوق کے ساتھ پڑھ رہا ہے۔ روس کے مشہور ادیب میکسم گورکی کی ضخیم ناولوں کے اردو ترجمے خود راقم الحروف نے ایک ایک روپے میں رکھتے ہوئے دیکھے ہیں، ناول اس قسم کی تبلیغ کا اس لئے بہت ذریعہ ہیں کہ ان کا خطاب پختہ عقل کے بجائے جوان جذبات اور گرم خون سے ہوتا ہے، اور ان میں دلائل پیش کرنے کی رحمت اٹھانے کے بجائے جذبات برا لگنے کر کے ذہنوں کو دھیرے دھیرے متاثر کیا جاسکتا ہے، اور جو من چلے نوجوان ناولوں اور فلموں کے "میروز" کو اپنا آئیڈل سمجھتے ہوں اور اپنی زندگی میں انہی کی مکمل نقل اتارنے کا شوق رکھتے ہوں، انہیں کسی خاص رنگ۔ میر رنگ دینے کے لئے ناول سے بہتر کیا چیز ہو سکتی ہے؟

اس کے علاوہ حال ہی میں اشتراکی ممالک کے سفارت خانوں نے بڑے شاندار گٹ اپ کے ساتھ اخبارات اور رسالے جاری کئے ہیں جو گھر گھر پہنچ رہے ہیں، غیر ملکی تصویروں کے شائقین انہیں ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں، اور ان کے ذریعہ رفتہ رفتہ ذہنوں کو اشتراکیت کے لئے ہموار کیا جا رہا ہے۔

اگر ہم اسلام کے بے نظیر اصول زندگی سے واقف ہوتے تو لٹریچر کا یہ سیلاب ہمارے لئے کوئی خطرے کی چیر نہیں تھا لیکن جیسا کہ شروع میں عرض کیا گیا، یہ لٹریچر اس نسل کے ہاتھوں میں جا رہا ہے جو اپنے آپ سے بے خبر ہے۔ اُسے نہ اسلام کا پتہ ہے اور نہ اشتراکیت کی حقیقت کا، اس نے سرمایہ دارانہ ظلم و جور کے اس ہنگامے میں بس "مساوات" کا دلکش نام سنا ہے، اور اشتراکیت کو "مساوات" کا واحد علمبردار سمجھ کر اس کے پیچھے چل نکلی ہے۔

پھر اشتراکیت سے متاثر ہونے والی نسل کا ایک انتہا پسند گروہ تو وہ ہے جو اس بات کے لئے بخوشی تیار ہے کہ اگر اشتراکیت کو اختیار کرنے کے لئے اسلام کو چھوڑنا پڑتا ہے تو اُسے بے دریغ چھوڑ دے، اشتراکیت پر اس گروہ کا ایمان اس قدر مضبوط ہے کہ اسے یہ دیکھنے کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوتی کہ اسلام میں اس نظریہ اور نظام کی کوئی گنجائش ہے یا نہیں، اسے تو ہر قیمت پر اشتراکیت چاہئے۔ لہذا اگر اسلام اس نظام کی تردید کرتا ہے تو اس گروہ کو اس کی کوئی پروا نہیں۔ بہت سے عرب ممالک میں شیخ اشتراکیت پسند عناصر کا رجحان یہی ہے، اور یہی رجحان ہے جس نے حال ہی میں مصر کی برسرِ اُفتاد پارٹی عرب سوشلسٹ

انہیں من کے ایک کرن حسین طیب سے کانگریس کی بھری محفل میں یہاں تک کہلوادیا کہ :

”ہم نے سوشلزم کے دفاع کے لئے اسرائیل سے ایک عام جنگ لڑی ہے، ہمارے مقابلہ

پر کوئی مسلم فوج ہوتی تو ہم اس سے بھی اسی طرح جنگ کرتے، جہاد کا لہرہ لگانا اسرائیل

کو پروپیگنڈہ میں مدد دینا ہے“ (روزنامہ حریت کراچی ۱۹ ستمبر ۱۹۶۶ء صفحہ اول)

خدا کا شکر ہے کہ پاکستان میں ایسے انتہا پسند لوگوں کی تعداد انہی کم ہے یا پوری طرح منظر عام پر نہیں آئی۔

لیکن ایک دوسرا گروہ ہے جو اسلام سے ناواقف ہونے کے باوجود اس سے فطرۃ یا مصلحت مجتہدہ کے لئے اور کلمہ خدا

سے چھوڑنے یا بڑا کہنے کو تیار نہیں، ایسی صورت میں آسان ترین راستہ یہ ہوتا ہے کہ اسلام کی غلط تعبیر کا سارا الزام ”مولوی“

کے سر رکھ کر یہ کہہ دیا جائے کہ اسلام تو اشتراکیت کا پُر جوش حامی ہے، اور درحقیقت اشتراکیت کے علمبردار جس راہ پر چل

ہے ہیں وہ اسلام ہی کی بتائی ہوئی راہ ہے، چنانچہ اس گروہ نے اس طریقے کو اپنایا ہوا ہے۔

ہمارے ملک میں اس گروہ کی مختصر تعداد تو پہلے سے موجود تھی مگر کچھ عرصے سے اس میں تیزی سے اضافہ ہو رہا ہے اور

اس کی سرگرمیاں بھی زیادہ شد و مد کے ساتھ سامنے آ رہی ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہماری قوم کے ایک بڑے طبقے پر جو شدید

ساحس کستری سا لہا سال سے چھایا ہوا ہے، وہ ابھی تک ”دوست“ اور ”آتا“ میں تمیز کرنے کے قابل نہیں ہوا، کچھ

عصر سے اشتراکی مالک کے ساتھ ہمارے دوستانہ تعلقات میں جو اضافہ ہوا ہے اس کا مطلب یہ گروہ یہ سمجھ رہا ہے کہ اب ہمارے

لئے اشتراکیت کو اپنانا ضروری ہو گیا ہے، اور اشتراکی مالک کے ساتھ دوستی کا مفہوم ہی یہ ہے کہ ان کے نظریات کو قبول کیا جائے

اور ملک کے بعض معروف اخبارات، مثلاً پاکستان ٹائمز، اسی روش پر کامزن ہیں، اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسی موقف کی

سیخ کو انہوں نے اپنا مشن بتایا ہوا ہے، اس کے علاوہ بعض ماہنامے اور ہفتہ وار اخبارات بھی مسلسل یہی خدمت انجام دے

رہے ہیں۔ اس وقت ہمارے سامنے ماہنامہ نصرت کے چند پرچے ہیں، جو بڑے اچھے گٹ اپ کیساتھ لاہور سے نکلی رہا ہے، اس کے

تذات با ساس سے اس گروہ کے ذہن کا کچھ اندازہ ہو سکے گا :

”گزشتہ چند سالوں نے امید کی ایک کرن پیدا بھی کی ہے، یہ کرن چین سے ہمارے روابط کا

ثمر ہے، امید یہ ہے کہ ہم پر فخری کریم کے اس قول کی حقانیت و اشگاف ہونے کے دن آگے

ہیں کہ ”ا طلبوا العلم ولوکان بال صین“ محض اپنی معاشرتی اور معاشی اصلاح کر کے

ہمارے ہمسایہ اشتراکی ملک نے اپنے یہاں جتنی اخلاقی اور سیاسی ترقی کی ہے وہ اس دو

میں ہم نے اپنی بے گلوں میں قرآن حکیم رکھتے ہوئے بھی نہیں کی، عالم یہ ہے کہ ہم میں سے جو لوگ

چین سے ہوئے ہیں وہ یہ کہنے پر مجبور ہو جاتے ہیں کہ وہاں یوں محسوس ہوتا تھا جیسے ہم خلافت

راشدہ کے دور میں سانس لے رہے ہیں“

(اداریہ ماہنامہ نصرت لاہور شمار ۱۰ ستمبر، اکتوبر ۱۹۶۶ء)

خدا کا شکر ہے کہ متحدہ عرب جمہوریہ کے وزیر امور مذہبی نے اسلامی کانگریس کے اجلاس میں اس دلائل نقطہ نظر سے اتفاق نہیں کیا،

اور واضح الفاظ میں اسرائیل کے ساتھ جنگ کو ”جہاد“ قرار دیا ہے۔

اس گروہ کے نزدیک سرمایہ دارانہ نظام اور اشتراکیت کے درمیان کوئی پہنچ کی راہ نہیں ہے اور سرمایہ دارانہ سے ہٹنے کے معنی صرف یہ ہیں کہ اشتراکیت کو اپنایا جائے لہذا اس کا مسلک یہ ہے کہ :

”اسلام میں سرمایہ دارانہ لوٹ کھسوٹ کا کوئی جواز نہیں، اس کی تعلیمات کا روحان معاشی میدان میں واضح طور پر اشتراکی ہے۔“

(ادارہ یہ شمارہ مارچ، اپریل ۱۹۶۷ء)

اس مسلک پر ان حضرات کو اس قدر جزم اور جمود ہے کہ وہ اس کے لئے خلافت راشدہ کے آخری حصے کو ”عرب ملوکیت“ بھی کہنے کے لئے تیار ہیں، اور اگر صحابہ کرامؓ بھی اس کی مخالفت میں کوئی بات کہیں تو وہ اسے بھی ”ملائیت“ کہہ کر ٹلنے پر آمادہ نظر آتے ہیں :

”عرب ملوکیت کے آغاز میں ابوذر غفاریؓ کی مساوات خیر تعلیم کے جواب میں کعب احبار نے قریب قریب یہی دلیلیں دی تھیں کہ اگر زکوٰۃ و عشر نکال دیا جائے تو خواہ جتنا سرمایہ اور جتنی زمین باقی ہے وہ جائز ہے اور اگر ذاتی ملکیت کا حق تسلیم نہ کیا جائے تو قرآن کا قانون وراثت بیکار ہو جائے گا۔ اور آج قیام پاکستان کے بعد جسے اس عرب ملوکیت کے ترہکا تر یا قخیال کیا گیا تھا، زمانے کی آنکھ ہمارے مولوی صاحب اور ان کے پشتیبانوں کو یہی کچھ کہتے دیکھ رہی ہے۔“

(ادارہ یہ ستمبر و اکتوبر ۱۹۶۶ء)

یہ تمام حالات ہم ملک کے معزز علمائے کرام کی خدمت میں پیش کر کے اس بات کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ وہ پوری بنحیدرگی کیساتھ ان حالات پر غور و فکر فرمائیں، اور یہ سوچیں کہ ان حالات میں انھیں کیا کرنا ہے؟ جن اشتراکیت پسند حضرات کے اقتباسات ہم نے اوپر پیش کئے ہیں ان کا لب و لہجہ خواہ کتنا افساناک، انداز بیان خواہ کتنا دلا دار اور دلائل خواہ کتنے جذباتی ہوں لیکن ان پر ایسے حضرات کی کمی نہیں ہے جو پورے قلوں کے ساتھ اشتراکیت کو مسلمانوں کے لئے راہ نجات سمجھ کر اس کی تبلیغ کرتے ہیں، ان کا دل سچ ہے اس ظلم و ستم پر روتا ہے جو جاگیردار اور سرمایہ دار اپنے کارندوں اور مزدوروں پر لڑتے ہیں، وہ واقعہ غریبوں کی حالت کو دیکھ کر بے چین ہوتے ہیں۔ اور یہ چاہتے ہیں کہ ہمارے ملک کا معاشی نظام ان خرابیوں سے پاک ہو، لیکن چونکہ اسلام کے نظام زندگی سے وہ کما حقہ باخبر نہیں، اس لئے اشتراکیت ہی کو وہ ان مشکلات کا صحیح حل سمجھتے ہیں، ساتھ ہی اسلام کے ساتھ ان کا پیدائشی تعلق انہیں مجبور کرتا ہے کہ وہ اسے بھی ہاتھ سے نہ جانے دیں۔ اسی لئے وہ اس فکر میں ہیں کہ کسی طرح اسلام اور اشتراکیت کو متحد قرار دیدیا جائے۔

لہذا یہ امید رکھنی چاہئے کہ ایسے لوگ جو واقعہ غلط فہمی کی وجہ سے اس موقف پر قائم ہیں اگر انھیں ہمدردی دل سوزی اور معقولیت کے ساتھ یہ سمجھایا جائے گا کہ اسلام کے پاس ان مشکلات کا اشتراکیت سے کہیں بہتر حل موجود ہے تو وہ خواجہ خواہ اپنی ضد پر نہیں اڑیں گے، بات کی سچ بھرنے والوں یا نظریات کو فرائض مفاد کے تابع رکھنے والوں کا تو کوئی علاج ممکن ہی نہیں، لیکن جو لوگ واقعہ ”معاشرتی انصاف“ اور ”عدل و مساوات“ کی خاطر اشتراکیت کے پیچھے

چل سکے ہیں، اگر انھیں اسلام کی اصلی اور حقیقی تعبیر میں یہ عدل کہیں بہتر طریقے سے، نظر آجائے تو امید ہے کہ وہ بلاوجہ اشتراکیت کی طرف لپکنے کی کوشش نہیں کریں گے۔

مرے طائر نفس کو نہیں باغباں سے بخش
ملے گھر میں آب و دانہ تو یہ دام تک پہنچے

اب یہ فریضہ قرآن و سنت میں بصیرت رکھنے والے علماء کرام پر عائد ہوتا ہے کہ وہ معقولیت کے ساتھ یہ بتائیں کہ معاشرتی انصاف اور عدل و مساوات کا کیا تصور اسلام نے پیش کیا ہے؟ وہ سرمایہ داری اور اشتراکیت سے کس طرح مختلف ہے؟ اور اس پر عمل کر کے ہم موجودہ دنیا کی مشکلات کس طرح حل کر سکتے ہیں؟

اب تک یہ ہوتا رہا ہے کہ جب بھی کبھی علماء کی طرف سے اشتراکیت کے خلاف کوئی آواز اٹھتی ہے تو اشتراکیت پسند عناصر چھوٹتے ہی ان پر یہ الزام عائد کرتے ہیں کہ "علماء سرمایہ داری کے حامی ہیں" اور یہ نہیں سوچتے کہ علماء جس شد و مد کے ساتھ اشتراکیت کے مخالف ہیں، اسی شد و مد کے ساتھ وہ موجودہ سرمایہ دارانہ نظام کی بھی تردید کرتے آئے ہیں بہت سے لوگوں نے تو علماء کے خلاف یہ نعرہ محض پروپیگنڈا کے شوق میں لگایا ہے، لیکن جو لوگ نیک نیتی سے یہ سمجھتے ہیں کہ اشتراکیت کی مخالفت کا دوسرا نام سرمایہ داری کی حمایت ہے انہیں حقیقت سے قریب لانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اشتراکیت کی تردید کے ساتھ مثبت طور پر اسلام کے معاشی نظام کو اجاگر کیا جائے، اور تینوں نظاموں کے درمیان واضح خط امتیاز کیسے کر دیا جائے کہ کونسا نظام "معاشرتی انصاف" کے زیادہ مستحکم، فطری اور قابل عمل اصول رکھتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ علماء کرام کی طرف سے بعض اس قسم کی کوششیں ہوئی بھی ہیں۔ لیکن ابھی ان کی تعداد کم و کیفاً دونوں لحاظ سے کم ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ علماء کرام میں سے کچھ حضرات اس موضوع کو مستقل طور سے اپنا کر موجودہ معاشی نظاموں کا پوری سنجیدگی کے ساتھ منظر غائر مطالعہ کریں اور موجودہ معاشی فنکار اور طرز استدلال سے پوری طرح آگاہ ہو کر اسلام کے معاشی نظام کو مفصل طریقے سے دنیا کے سامنے پیش کریں۔

ہمارے دینی مدارس اگر اس ذمہ داری کو کما حقہ محسوس کریں تو اس معاملے میں بڑا اہم کردار ادا کر سکتے ہیں، ہمارے ذہن میں انکو کام کا اجمالی نقشہ یہ ہونا چاہئے کہ وہ اپنے فارغ التحصیل طلباء یا اساتذہ میں سے کچھ ذہین، صاحب استعداد نیک و تحریر و تقریر کی صلاحیت رکھنے والے افراد کا انتخاب کر کے انہیں اس کام کے لئے مخصوص کر لیں اور اپنی نگرانی میں انھیں انگریزی زبان، معاشیات اور جدید فلسفے کی تعلیم دلوائیں بلکہ ہو سکے تو ان میں سے بعض کو جرمنی اور روسی زبانوں سے بھی واقف کرایا جائے تاکہ وہ اشتراکیت کے اصل مآخذ کے ذریعہ مطالعہ کر سکیں۔ اس دوران ان سے علم دین کی تدریس کا بھی تھوڑا تھوڑا کام لیا جاتا رہے تاکہ اسلامی علوم انکی مناسبت ترقی کرتی رہے، جب وہ معاشیات یا فلسفے میں ایم۔ اے کے معیار تک پہنچ جائیں تو ان کا زیادہ وقت موجودہ معاشی نظاموں اور خاص طور سے اشتراکیت کے تحقیقی مطالعہ میں صرف ہو۔ اور اس کے ساتھ وہ "اسلام کے معاشی نظام" کے مختلف پہلوؤں پر تحقیقی مقالے مرتب کریں،

اگر ابھی سے اس کام کی اہمیت کو پوری طرح محسوس کر کے اس طرح کے کچھ اقدامات کر لئے گئے تو امید ہے کہ انشاء اللہ حالات بدلتا ہوا پایا جاسکے گا، ورنہ دین بیزاری کا جو سیلاب اس وقت اُمڈ رہا ہے وہ نہایت تشویشناک ہے، اور اس

کام میں جس قدر تاخیر ہوتی جائے گی، حالات اتنے ہی خراب اور ان پر تالو پانا اتنا ہی مشکل ہوتا جائے گا۔ یہ دینی مدارس جنہوں نے اب تک ہر قیمت پر دین کو محفوظ رکھنے کے لئے جان، مال اور جذبات کی بے لوث قربانیاں پیش کی ہیں بحسن کی بیخبری خدمات نے اب تک اس برصغیر میں اسلامی تعلیمات کی مشعلیں روشن رکھی ہیں، اور جن کی انتھک جدوجہد کی بدولت ابھی تک ہماری فضا میں "قال اللہ" اور "قال الرسول" کی زمزمہ بار صداؤں سے مالا مال ہیں۔ کیا ہم یہ امید کر سکتے ہیں کہ علم دین کے یہ قابل قدر مراکز وقت کے اس اہم ترین چیلنج کو قبول کریں گے؟ اور ترمانے ان کے کاندھوں پر جو ذمہ داری ڈال دی ہے، اسے پورا کر کے اپنے خالق کے حضور میں سرخ روئی اور آخرت کی مسولیت سے بچنے کا سامان کرنے کی کوشش فرمائیں گے؟

خدا کرے کہ ہماری یہ آواز صدا بھرا ثابت نہ ہو! محمد تقی عثمانی

سخاوت بقدر نعمت

دارالسلام حقانیہ کا علمی و دینی مجلہ

ماہنامہ الحق اکوڑہ خٹک شاور

ذیر سرپرستی شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ

"تائر شمارہ میں"

نقش آغاز

ترکی میں تحریک تجدید کے محرکات

مصطفیٰ کمال کا فکری نشوونما

مقامات عبدیت والوہیت

دارالعلوم حقانیہ میں درس بخاری کے افادات

مولانا محمد جعفر تھانیسری

حضرت مجدد الف ثانی اور تجدیدی کارنامے

سیرت نبوی کی اہمیت اور ضرورت

حکیم الاسلام قادی محمد طیب قاسمی مدظلہ

آخری راہی بی اے

مولانا سعید الرحمن علوی

مولانا شمس الحق افغانی مدظلہ

اور دیگر علمی و دینی مضامین ————— سالانہ چندہ ۶ روپے فی پرچہ ۶۰ پیسے غیر مالک ایک پونڈ -

مشرقی پاکستان ۸ روپے - ہر شہر میں دیانت دار ایجنٹ کی ضرورت ہے -

دفتر ماہنامہ الحق دارالسلام حقانیہ اکوڑہ خٹک (پشاور) مغربی پاکستان

سُورَةُ النَّحْلِ

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ⑨
اور یہ عارِ راستہ الٹ تک پہنچتا ہے۔ اور بعضے راستے ٹیڑھے بھی ہیں اور اگر اللہ چاہتا تو تم سب کو
مقصود تک پہنچا دیتا۔

کچھ فائدہ نہیں اٹھاتے بلکہ گمراہی میں بھٹکتے رہتے ہیں
پھر ارشاد فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ سب کو سید
راستے پر مجبور کر کے ڈال دیں تو ان کے اختیار میں تھا
مگر حکمت و مصلحت کا تقاضا یہ تھا کہ جبر نہ کیا جائے۔
دونوں راستے سامنے کر دیئے جاویں، چلتے والا جس راستے
پر چلتا چلے چلا جائے۔ صراطِ مستقیم اللہ تعالیٰ اور جنت
پر پہنچائے گا اور ٹیڑھے راستے جہنم پر پہنچائیں گے
انسان کو اختیار دے دیا جس کو چاہے انتخاب
کریے۔

خلاصہ تفسیر | جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے ان آیات
میں اللہ جل شانہ کی عظیم الشان نعمتوں کا
ذکر فرما کر توجہ حید کے عقلی دلائل جمع کئے گئے۔ آگے بھی انھیں نعمتوں
کا ذکر ہے۔ درمیان میں یہ آیت بطور جملہ معززہ کے اس بات
پر تنبیہ کرنے کے لئے لائی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے وعدہ
قدیمہ کی بنا پر اپنے ذمے لیا ہے کہ لوگوں کے لئے وہ صراطِ مستقیم
واضح کر دے جو الٹ تک پہنچانے والا ہے۔ اسی لئے نعماء اللہ
کو پیش کر کے وجہ اور توجہ کے دلائل جمع کئے جا رہے ہیں۔
لیکن اس کے برخلاف کچھ لوگوں نے دوسرے ٹیڑھے راستے بھی
اختیار کر رکھے ہیں وہ ان تمام واضح آیات اور دلائل سے

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ⑩ يُذِيتُ
لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ⑪ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ
مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ⑫ وَمَا ذَرَأْتُمْ فِي الْأَرْضِ
مَخْتَلَفًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ ⑬ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا
مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا حَلِيَّةً تَلْبِسُونَهَا ذَاتَ الْبُحْرِ وَتَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَلِتُبَيِّنَ

من فضله وعلو تشکرون (۱۴) والقی فی الارض من السماء ان تمیذا بکروا واخلدوا
 سجداً لعلکم تتقون (۱۵) وعلیکم ووالنجم وعلیکم ووالنجم (۱۶)
 وہ ایسا ہے جس نے تمہارے واسطے آسمان سے پانی برسایا جس سے تم کو پینے کو ملتا ہے اور جس سے درخت
 اگتے ہیں جن میں تم جانوروں کو چراتے ہو اس سے تمہارے لئے کھیتی اور زمینوں اور انگوڑا اور سرسبز
 کے پھل اگاتا ہے بیشک اس میں دلیل ہے سوچنے والوں کے لئے (۱۷) اور اس نے تمہارے لئے رات اور دن
 اور سورج اور چاند کو مقرر کیا اور ستارے اس کے حکم سے سفر ہیں۔ بیشک اس میں چند دلائل ہیں عقل والوں
 کے لئے (۱۸) اور ان چیزوں کو بھی جن کو تمہارے لئے اس طور پر پیدا کیا کہ ان کے اقسام مختلف ہیں بیشک
 اس میں دلیل ہے ان لوگوں کے لئے جو نصیحت پکڑتے ہیں (۱۹) اور وہ ایسا ہے کہ اس نے دریا کو مقرر کیا تاکہ
 اس میں سے تازہ گوشت کھاؤ اور اس میں گھنٹا لگا لو جو تم پیتے ہو۔ اور تو کشتیوں کو دیکھتا ہے کہ اس میں پانی چھتی
 ہوئی چلی جا رہی ہیں۔ اور تاکہ تم خدا کی روزی تلاش کرو اور تاکہ شکر کرو (۲۰) اور اس نے زمین میں پہاڑ رکھ دیے کہ
 وہ تم کو ٹھکانے کے لئے۔ اور اس نے نہریں اور دریاں تاکہ تم منزلیں مقصود تک پہنچ سکو (۲۱) اور بہت سی
 نشانیاں بنائیں اور ستاروں سے بھی لوگ راستہ معلوم کرتے ہیں (۲۲)

تفسیر تشریح | منہ فبحرفہ تسیمون لفظ شجر اکثر
 کے لئے بود جاتا ہے جو ساق جسی تھے پر کھڑا
 ہوتا ہے اور کسی مطلق زمین آگنے والی ہر چیز کو بھی درخت کہہ دیتے
 گھاس اور بیل وغیرہ ہیں اس میں داخل ہوتی ہیں اس آیت میں یہی
 معنی مراد ہیں کیونکہ آگے جانوروں کے چرانے کا ذکر ہے اس کا تعلق
 زیادہ تر گھاس ہی سے ہے۔
 تسیمون اسامی سے مشتق ہے معنی جانور کو چرانے والا پھر نے کیلئے
 چھوڑنا۔

یہ نہیں ہو سکتا کہ اس میں سے ایک عظیم الشان درخت نکل آئے
 اور اس پر رنگارنگ کے پھول پھل گئے لگیں اس میں کسی کا نشانہ
 زمیندار کے عمل کا کوئی دخل نہیں۔ یہ سب قادر مطلق کی محنت و خلقت
 سے وابستہ ہے۔ اور اس کے بعد بیل و تھار اور ستاروں کا اللہ
 تعالیٰ کے حکم کے تابع چلنے کا ذکر آیا تو آخر میں ارشاد فرمایا۔ ان فی
 ذلک لآیات لقوم یعقلون یعنی ان چیزوں میں چند دلائل ہیں
 عقل والوں کے لئے۔ اس میں اشارہ اس کی طرف ہے کہ ان چیزوں
 کا حکم الہی کا سر بونا ایسا ظاہر ہے کہ اس میں بہت کچھ علوم و فکر کی بات
 نہیں جس کو ذرا بھی عقل ہوگی وہ سمجھ لے گا۔ کیونکہ نباتات اور درختوں
 کے اگانے میں تو بظاہر کچھ نہ کچھ انسانی عمل کا دخل تھا بھی یہاں
 وہ بھی نہیں اس کے بعد زمین کی دوسری مختلف انواع و اقسام کی
 پیداوار کا ذکر فرما کر فرمایا ان فی ذلک لآیات لقوم یذکرون
 کہ اس میں دلیل ہے ان لوگوں کے لئے جو نصیحت پکڑتے ہیں۔
 ہے کہ یہاں بھی بہت گہرے فکر و نظر کی ضرورت نہیں اس کی
 بھی کھلی ہوئی ہے مگر شرط یہ ہے کہ کوئی اس کی طرف توجہ سے دیکھتا
 نصیحت حاصل کرنے ورنہ بے وقوف ہے فکر آدمی جو ادمی و حیوان
 کو اس کو اس سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے۔

ان فی ذلک لآیات لقوم یتفکرون ان تمام آیات میں نعمائے
 الہیہ اور عجیب و غریب حکمت کی ساتھ تخلیق کائنات کا ذکر ہے جس میں
 غور و فکر کرنے والوں کو ایسے دلائل اور شواہد ملتے ہیں کہ ان سے
 حق تعالیٰ کی توحید کا گویا مشاہدہ ہونے لگتا ہے۔ اسی لئے ان
 نعمتوں کا ذکر کرتے کرتے بار بار اس پر متنبہ کیا گیا ہے۔ اس آیت
 کے اخیر میں فرمایا کہ اس میں سوچنے والوں کے لئے دلیل ہے کیونکہ
 کھیتی اور درخت اور ان کے پھل پھول وغیرہ کا تعلق اللہ جل ش
 لی عننت و حکمت کے ساتھ کسی قدر غور و فکر چاہتا ہے کہ آدمی یہ سنو
 کہ انہ یا متعلیٰ زمین کے اندر ڈالنے سے پانی دینے تو خود بخود

سبحان اللہ والحمد للہ والصلوات اور دن کو انسان کے لئے
مقرر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو ان دن کے کام میں لگا دیا جائے
انسان کو آرام کے سامان مہیا کرتی ہے اور دن اس کے کام کے لئے
ہموار کرتا ہے۔ یہ نہیں کہ رات اور دن انسان کے فکر کے تابع ہیں
ہو الذی سبحان البحر لست اکلوا آسمان و زمین کی مخلوقات
اور ان میں انسان کے منافع اور فوائد بیان کرنے کے بعد بحر محیط
اسمندر کے معنی آسمان کی مخلوقات بالقرعے انسان کے لئے کیا
کیا فوائد ہیں ان کا بیان اس آیت میں کیا گیا۔ اول اس کا
بیان کیا کہ دریا میں انسان کی غور کا کھلیا اچھا انتظام کیا گیا ہے
کہ مچھلی کا تازہ گوشت اس کو ملتا ہے۔

لست اکلوا منہ حصا طریا کے الفاظ ہیں یہ علم کہ آواز گوشت
قرار دینے سے اس طرف بھی اشارہ پایا جاتا ہے کہ دوسرے جانوروں
کی طرح اس میں ذبح کرنے کی شرط نہیں وہ گویا بنا بنا یا گوشت ہے
و تکتخرجوا منہ حلیمۃ تلبسوها۔ یہ دوسرا فائدہ دریا کا بتلا
گیسہ کہ اس میں غوطہ لگا کر انسان اپنے لئے چلیہ نکال لیتا ہے
علیہ کے لفظی معنی زینت کے ہیں مراد وہ موتی، موتی اور جواہرات
ہیں جو سمندر سے نکلتے ہیں اور عورتیں ان کے ہار بنا کر گلے میں یا
دوسرے طریقوں سے کالوں میں پہنتی ہیں یہ زیور اگرچہ عورتیں
پہنتی ہیں لیکن قرآن نے لفظ مذکر استعمال فرمایا تلبسوها یعنی
تم لوگ پہنتے ہو اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ عورتوں کا زیور بننا
درحقیقت مردوں ہی کے مفاد کے لئے ہے۔ عورت کی زینت حقیقت
مرد کا حق ہے وہ اپنی بیوی کو زینت کا لباس اور زیور پہننے پر مجبور
ہی کر سکتا ہے۔

و تری الفلک موخر فیہ و لتبتغوا من فضلہ یہ تیسرا
فائدہ دریا کا بتلایا گیا ہے فلک کے معنی کشتی اور موخر
ماخراہ کی جمع ہے۔ محرک کے معنی پانی کو چیرنے کے ہیں مراد وہ کشتیاں
اور کشتی جہاز ہیں جو پانی کی موجوں کو چیرتے ہوئے مسافت طے
کرتے ہیں مطلب آیت کا یہ ہے کہ دریا کو اللہ تعالیٰ نے فائدہ جہاز
کے سفر کا راستہ بنایا ہے۔ دور دراز کے ملکوں میں دریا ہی کے

ذریعے سفر کرنا اور تجارتی مال کی درآمد و برآمد کرنا آسان
فرمادیا ہے اور اس کو حصول رزق کا عمدہ ذریعہ قرار دیا کیونکہ
دریا کے راستے سے تجارت سب سے زیادہ نفع بخش ہوتی ہے
والقی فی الارض مرداسی ان تمید بکھ۔ مرداسی راسیہ کی
جمع ہے بھاری پہاڑ کو کہا جاتا ہے۔ تمید تمید مصدر سے مشتق
ہے جس کے معنی ڈنگنا یا مضطربانہ قسم کی حرکت کرنا ہے۔
معنی آیت کے یہ ہیں کہ زمین کے کمرے کو حق تعالیٰ نے بہت سی
لگنتوں کے ماتحت ٹھوس اور مستحکم اجزاء سے نہیں بنایا
اس لئے وہ کسی جانب سے بھاری کسی جانب سے ہلکی واقع ہوئی
ہے اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ زمین کو عام فلاحی سفروں کی طرح
ساکت مانا جائے یا کچھ قدیم و جدید فلاحی سفروں کی طرح حرکت
مستدیرہ کی ساتھ متحرک قرار دیا جائے دونوں حال میں زمین
کے اندر ایک اضطرابی حرکت ہوتی جس کو اردو میں کاپٹنے یا
ڈنگنے سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس اضطرابی حرکت کو روکنے
اور اجزاء زمین کو مستحکم کرنے کے لئے حق تعالیٰ نے زمین
پر پہاڑوں کا دزن رکھ دیا تاکہ وہ اضطرابی حرکت نہ کر سکے۔
باقی رہا مسئلہ حرکت مستدیرہ کا جیسے تمام سیارات کرتے ہیں
اور قدیم فلاسفہ میں سے فیثاغورس کی بھی تحقیق تھی اور جدید
فلاسفہ میں اس پر متفق ہیں اور نئے تجربات نے اس کو اور بھی
زیادہ واضح کر دیا ہے تو قرآن کریم میں کہیں اس کا اثبات ہے
نہ اس کی نفی، بلکہ یہ اضطرابی حرکت جس کو پہاڑوں کے ذریعہ
بند کیا گیا ہے اس حرکت مستدیرہ کے لئے اور زیادہ معین ہوگی
جو سیارات کی طرح زمین کے لئے ثابت کیجاتی ہے والشرائع
و علمت بالبحر و علمت بالسماء۔ اور چونکہ تجارتی سفر کا
ذکر آیا ہے تو مناسب ہوا کہ ان آسائیوں کا بھی ذکر کیا جائے
جو حق تعالیٰ نے مسافروں کی قطع مسافت اور منزل مقصود تک
پہنچانے کے لئے زمین و آسمان میں پیدا فرمائی ہیں۔ اس لئے
فرمایا و علمت یعنی ہم نے زمین میں راستہ پہنچانے کے لئے بہت
سی علامات، پہاڑوں، دریاؤں، درختوں، مکانات وغیرہ کے

اسلامی سیراؤن کی حکمت

السلام علیکم ورحمۃ اللہ آپ کا افلاس نامہ عرصہ پہنچا ہے، چند عواقب کی وجہ سے غریبی ہو آ
ت قاصر رہا۔ آپ کا رسالہ اشاعت دین کی اچھی خدمت کر رہا ہے، اس کے غنایں میاری ہیں اور
دور حاضر کے لئے روشنی کا مینار ہیں، آپ کو ایک قلمی مکتوب جو آزاد کشمیر کے بعض اہم افراد کے مختلف
پر رہا رہا ہے تعزیرات اسلامیہ تازہ کتب ہے۔ اشاعت کے لئے بیٹھا رہا ہوں جو ایک مکتوب الیہ
کو بھی نہیں بھیجا ہے حضرت مفتی صاحب کو مذکورہ میں اور اس قدر کی صحت کے لئے دعا کی دیجو
والسلام۔ شمس الحق افغانی۔ جامعہ اسلامیہ بہاولپور

نوٹ: یہ خط آزاد کشمیر سے آیا۔

اگرچہ ۱۹۶۵ء

وآیۃ انہا جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ الخ
میں ان قطعہ ایسے ہیں جو ار جلدوں من خلاص اور
غیر محسن کا حکم الزانیۃ والزانی فی جلد واکل واحد
منہما ماۃ جلدۃ میں مذکور ہے۔ شراب کے لئے انہی کے
رکالنے کا حکم اجماع صحابہ سے ثابت ہے اور ہم کا حکم صحیحین اور
غیر صحیحین میں مذکور ہے۔ جن کی صحت پر ماہرین حدیث متفق ہیں
اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے اس پر مسلسل عمل کیا
گویا انہی حدیث یا قرآن منسوخ التلاوة باقی الحکم کے مساوی
اجماع صحابہ اور تعامل رسالت اور تعامل صحابہ سے بھی ثابت
ہے۔ حدیثوں کے انہی درجے کو حکم خدا جلد ۱۰
صحابین جلد ۱ کی آیت میں مذکور ہے سورۃ نوح ۱۰

بھی فی اللہ جناب مولانا محمد اسحاق رید معالیکم
بعد از سلام مسنون و دعا
حکمت تعزیرات اسلامیہ | ترقیات آئینہ گرامی نامہ
پہنچا اگرچہ اس وقت صاحب فراش ہیں۔ اور لیٹے لیٹے یہ مختصر
جواب لکھتا ہوں لیکن اس کے باوجود انشاء اللہ جواب کافی
ہوگا۔ آپ نے حدود شرعیہ اور بانخصو عن رجم کی حکمت کے متعلق
استفسار کیا ہے۔ برادر میں اس سلسلہ میں دو امر قابل غور ہیں
اول ثبوت حکم، دوم حکمت حکم۔ رجم اور شراب کے علاوہ سرقة
مغرری یعنی چوری اور زانیہ کبریٰ یعنی ڈاکہ کا حکم۔ آیۃ
السارق والسارقة فاقطعوا یدیهما

ہم کہیں کہ حکم تو رات میں ہو جاتا ہے۔ اسی حکم کو شرع اسلامی
نے بالائی رکھا جیسے کہ سورہ مائدہ میں دیکھتے ہیں کہ
عند حوا التمرۃ فیہا حکمہ اولاد میں یہی حکم ہم ملاحظہ
جیسے اصحاب کا حکم تو رات ہی اسلام نے باقی رکھا۔ دیکھتے ہیں
فیہا ان النفس بالنفس میں مذکور ہے۔ کیونکہ قرآن مجید
اصلیہ کتب سماویہ کا محاذ ہے جیسے و مہدینا علیہ میں
مذکور ہے۔ بہر حال اسلامی قوانین کا ایک وجود تحریری و کتابی
جو کتاب و سنت میں مذکور ہے اور ایک وجود خارجی ہے جس پر
تعالیٰ رسول علیہ السلام و صحابہ وغیرہ مسلسل و مدد حاضر تک چلا
آیا ہے۔ ان دونوں طریقوں سے رجم محض ثابت ہے اور بایض
بیسیدوں اختلافات کے اس پر اتفاق چلا آیا ہے۔

باقی رہا حکمت کا سوال تو یہ اگرچہ اولاً
عام جواب

حکمت خداوندی اور عظمت دین کے
لغات ہے۔ کیونکہ اگر ایک افسر یا حکمت کو کوئی حکم دے۔ اور
وہ عمل میں اس لئے بال مقبول کرے کہ اس کو اس حکم حکمت معلوم
نہیں۔ پہلے افسر اس حکم کی حکمت بتا دے جب جا کے ماتحت افسر
عمل کرے گا تو اس کو افسر تو یہ حکم سمجھ کر اس کو لائق سزا قرار دے گا
تو ہم یہ کہ تمام دنیا کی مملکتوں میں عوام اور رعیت کے لئے قوانین
حکومت کی حکمتوں کا جاننا ضروری نہیں۔ البتہ مقنن اور قانون
ساز کے لئے قوانین کی حکمت کا جاننا ضروری ہے۔ مثلاً مملکت
روس یا امریکہ یا پاکستان میں جو قوانین مملکت نافذ ہیں۔ کیا
رعیت اور عوام ہر فرد ان کی حکمتوں کو جانتا ہے۔ یا بل جانتے
کے عمل کرتے ہیں۔ اگر دیو سری سورت ہے، تو پھر قوانین الہیہ پر عمل
کرنے کے لئے یہ قاعدہ کیوں نہیں برتا جاتا۔ وہاں یعنی انسانی قوانین

میں عوام رعیت کے افراد دیکھتے ہیں کہ انسانوں میں قانون ساز
یا رعیت وہ صاحب فہم و حکمت ہے۔ انہوں نے حکمت و
مصلحت کے ماتحت ان قوانین کو بنایا۔ ہمیں عمل کرنا ہے۔
حکمت کو جاننے یا نہ جانے۔ اسی طرح تمام مہجرت اور اکر اور طبیب
کے جوئے کر دے نسخے کے ایک ایک جز کی حکمت و جانتے کے
باوجود عوام صرف حکیم و ڈاکٹر کی مصلحت دانی پر اعتماد کر کے
نسخہ علاج استعمال کرتے ہیں۔ راز اس میں یہ ہے کہ دین کے
اصول عقلی ہوتے ہیں اور فرد و عقلی۔ تاکہ امت انجمنوں میں
مبتلا نہ ہو۔ جب باری تعالیٰ کی توحید اور حضور کی رسالت
اور قرآن کا متعین الشہد ہونا جو اصول ہیں عقل سے ثابت
ہو جائے تو پھر ان کا ایک ایک حکم خود ثابت شدہ ہے عقلی
کا دشمنوں میں پڑنے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ انسانی قانون ساز
اور ڈاکٹر کی طرح ان کی حکمت اور مصلحت دانی پر اعتماد عمل
کے لئے کافی سمجھا جاتا ہے۔ اسی طرح خداوند تعالیٰ جو اسلامی
قوانین کا مقنن ہے۔ اس کی لامحدود حکمت اور مصلحت دانی
ہمارے عمل کے لئے کافی ہے۔ سو ہم یہ کہ تعزیری قوانین کا
مقصد انسداد جرائم ہے۔ موجودہ دنیا کے تمام انسانی قوانین
لپٹے تعزیری قوانین کے ذریعہ انسداد جرائم میں ناکام میاب
ہیں، جس کی وجہ سے روز بروز جیل خانے بھریوں کی بھیڑ سے
پُر ہوتے جاتے ہیں، کیا یہ اس امر کی دلیل نہیں کہ انسانوں
کی تعزیری قوانین کا نسخہ علاج جرائم کے لئے کافی نہیں۔ اور غلط
ہے۔ برخلاف اسلامی تعزیرات کے کہ جن ممالک نے جس ذرا
میں بھی اس پر عمل کیا تو جرائم میں انتہائی کمی واقع ہوئی۔
اب فیل شدہ نسخہ پراڈ جانا اور ابھی مجرب اور تیرہ بہدف نسخہ سے

لے ایک رنگی صورت ہوئی ہے لہذا گویا خدا، تو رات میں چونکہ صاف سنا کر کرتے کہ حکم تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کیا کہ شاید
آپ کی مشریت میں کوئی اور حکم ہو اور اس طرح سنگساری سے بھی نکال جائیں اور مسلمانوں کی خوشنودی بھی حاصل ہو جائے۔ اس پر روایت
ہوئی تھی، باری تعالیٰ نے فہم کیا کہ جب یہ لوگ تو رات کے پہرہ ہونے کا دعوت کرتے ہیں۔ اور ان کے پاس تو رات ہی اللہ کا
صاف حکم تھا ہے تو پھر یہ آپ کو حکم کیوں بناتے ہیں؟

گرمیوں کو ناز دانی تھیں۔ یہاں وہ ہے کہ موجودہ پاکستان کے سپریم کورٹ کے جیسائی جج نے یہ مضمون اخبارات میں شائع کیا کہ سو جو وہ تعزیری قوانین فیصل ہو گئے ہیں، اسلام کے قطع اطراف وغیرہ کے اسلامی تعزیرات کے تقاضے جرائم کا انسداد اور معاشرے کے اصلاح ہو سکتی ہے، خود انکشاف میں گزشتہ جنگ کے بعد جرائم بڑھ گئے۔ تو تمام ماہرین قانون کے مشورہ سے یہ طے ہوا کہ انسداد جرم کے لئے سزا آزیانہ جاری کرنا چاہئے جو جاری کیا گیا، اور جرائم بند ہوئے۔
ان فی الذلالت العبارة الاولى الانحصار۔ الغائب بالقرائن بعد ان لم ينفذ حکم جس میں بیان کرتے ہیں۔

حکمت قطع | چور کے حق میں قطع ید اور ڈاکو کے حق میں قطع ید و رجل جبکہ وہ دونوں معاشرے کے لئے زہر

پھوڑنے بن جاتے ہیں۔ یہ قطع ایسا ضروری ہے۔ جیسے ہسپتالوں میں زہریلے پھوڑے کی سرایت کے خوف سے عضو کاٹنے کا عمل رد کر دیا جاتا ہے، اور کوئی اس کو ہاتھ نہیں سمجھتا۔ پھر قطع مذکور کی نشانی مذمت مدید تک باقی رہتی ہے، اور تمام ناظرین کے لئے سبق آموز اور موجب عبرت ہوتی ہے جس کو دیکھ کر کوئی چوری اور ڈاکہ ڈالنے کی بات نہیں کر سکتا۔ اس کے مقابلہ میں چوری ڈاکو کو محض کوٹھڑی میں بند کرنا اور فیصل کی سزا دینا موسائی اور عوام پر کچھ اثر نہیں ڈالتا۔ اور نہ کوئی اس کو مشاہدہ کرتا ہے، نہ اس کی سزا جرم سے کوئی سبق لیتا ہے۔

حکمت مد غیر محض و حد شراب | غیر محض زانی جو نہ اپنی خواہش کے جائز محل

کے استعمال سے محروم ہے اس لئے اس کا جرم محض کی نسبت خفیف ہے۔ لیکن زنا کی لذت منہ نہیہ کے جرم میں سارا بدن شریک رہا اس لئے اس کو تین درجوں کی سزا دینا جس کے درجہ اولم میں پورا بدن شریک ہے، معقول ہے۔ جس کو دیکھ کر درجہ اولم کے علاوہ سب سائے میں بدنامی و رسوائی اس کیلئے

اور درجہ اولم کے لئے موجب انسداد و نازیہن ہو سکتی ہے۔ اسی طرح شراب کی لذت فانیہ میں سارا بدن شریک ہے تو اسی درجوں کی سزا اگر درجہ اولم بھی سارے بدن کو عام اسرار و درجہ کے علاوہ عوام میں اس سزا کی وجہ سے جو رسوائی شرابی کو ہوتی ہے۔ وہ خود اس کے لئے اور دیگر نافرمان کے لئے موجب عبرت ہو سکتی ہے۔ قید و حبس کی سزا میں اپنے اور بڑے سب لوگ شریک ہوتے ہیں۔ اس لئے اس سزا کا نہ عالم پر چرچا ہوتا ہے اور نہ عبرت حاصل ہو سکتی ہے۔ لیکن اس ہی سزاؤں میں بر ملا جاری کر دینے کی وجہ سے انکو بہین اور فرالی چیز ہونے کی وجہ سے عام شہرت اور چرچا بھی ہوتا ہے، اور عبرت پندیری بھی۔ جس سے جرائم کی تفصیل ہو جاتی ہے۔ معمولی واقعہ کم پھلتا ہے اور عجیب واقعہ زیادہ شہرت حاصل کرتا ہے۔

وجہ فرق | زنا غیر محض میں درحقیقت پانچ جرائم جن میں

شہوت کا بیجا استعمال جن سے شہوانی جرائم کا درجہ اولم کہلاتا ہے (۱) افلاقی بدم میں حیا جو تمام نیکیوں کی بنیاد ہے۔ اس پر پردہ چاک کرنا (۲) معاشرتی جرم کہ سوسائٹی کو زنا کہنے والا سے ملوث کرنا (۳) جس خاندان کی عورت سے زنا کیا گیا۔ اس کے تمام افراد کے تنگ ناموس کو تباہ کرنا ہے۔ اس لئے فی جسم ہیں اور مجبوراً تنویروں کی سزا کھانی گئی۔ لیکن شراب نوشی میں سابق چار جرم موجود ہیں لیکن کسی خاندان کی عقیقہ کی عفت دہی کر کے ان کے تنگ و ناموس کو تباہ نہیں کیا گیا۔ اس لئے چار جرائم موجود ہونے کی وجہ سے انہی درجوں کی سزا رکھی گئی۔ اور حد زنا سے بیس درجے کم رکھے گئے۔

حد تذف | زنا کی تہمت لگانے کی سزا انہی درجوں

لیکن تو ان تالون الی الخشب کا بیجا استعمال، افلاقی

وہ کی طرف وراثت دے گا۔ حاشیہ میں ہے حیاتی کو چھوڑ کر
 (۱) مقتول کے قاتل کو بے گناہ کرنا۔ یہ سب لوازمات قذف میں
 تھے کم درجہ میں موجود ہیں۔ اس لئے اس میں حقیقی زنا اور الزام
 زنا میں فرق کہنے کے لئے ہیں۔ دروں کی سزا کی کمی کی گئی۔ اور ذیل
 قذف اس کی دوسری صورت کے لئے بتایا کہ اس کی سزا ایک
 ایک دوسری شکل میں کیا گیا۔ کہ قاذف کی شہادت کی مراد
 کو جو سزا قرار دیا گیا۔ **وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا**
 تاکہ مقتول کی دوا کی رسوائی کے عوض قاذف کو بھی دوا
 رسوائی کی یہ سزا دی جائے کہ وہ مقبول شہادت کے اجواز
 سے ہمیشہ محروم رہے۔

مذنبات محسن یعنی دھم و سنگساری | اس سزا کے

دو جزو ہیں۔
 ایک زانی کا قتل یا اس کو موت کی سزا دینا۔ دھم قتل
 کے لئے سنگساری کی شکل متعین کرنا۔ پہلا جزو یعنی سزا قتل
 تو اس لئے معقول ہے، کہ نطقہ انسانی جو مادہ حیات انسانی
 ہے وہ انسان جو اشرف المخلوقات ہے۔ اس کو حلال
 قتل کے باوجود حرام محل میں شکل نہ بنا صرف کرنا ایک متوق
 الوجود انسان کی موت کا سامان اور سبب مہیا کرنا ہے
 کیونکہ عام حالات کے تحت ولد الزنا کے اسقاط کی کوشش
 کی جاتی ہے۔ اور اکثر زنا کے واقعات غیر شادی شدہ عورت
 کے ساتھ پیش آتے ہیں۔ اس لئے اس محل سے عکس ایک قیمتی
 انسانی جان تلف ہو جاتی ہے۔ یہی راز ہے کہ حدیث میں فائتہ
 نطقہ بظن عول کو وادائی کہا گیا ہے۔ یعنی نطقہ ضائع کرنے کو
 ولد کو زندہ دگر کرنے سے تنبیہ کیا گیا جو اگرچہ وادائی نہیں
 بلکہ خفی ہے۔ اور اگر زنا کی نوبت کسی شادی شدہ عورت
 سے ہو تو ثبوت نسب کے باوجود شوہر کا یہ احساس کہ پیدا
 شدہ ولد اس کا نطفہ نہیں اس کی وہ تمام ہمدردیاں ختم کرتا ہے
 جو اپنے آپ کو اپنے نطفہ کی اداس سے ہوتی ہے۔ اور یہ طرز عمل
 بچے کے حق میں عکس موت ہے۔ بلکہ ایسا اوقات عورت کے قتل

کی طرف نوبت بنتے جاتی ہے جس سے عورت بھی قتل ہو جاتی
 ہے اور میاں بیوی کے خاندان میں ایک دائمی عداوت قائم
 ہو کہ جس سے خون خوار کی بھی نوبت آتی ہے۔ ان وجوہات کی
 بنا پر ذرا فی قصص کے لئے قتل عقلاً ضروری ہوا۔ تاکہ اس
 کے قتل سے آئندہ ایسے جرائم کی نوبت نہ آئے اور حاشیہ
 پاک رہے۔

دھم یا سنگساری | مرد و دم کہ ایسے زانی کے قتل کی

شکل بصورت دھم و سنگساری
 کیوں رکھی گئی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زانی کو برمودہ
 ہے۔ ایک تو اس نے اپنے عمل سے معنا قتل و جان تلفی کیا
 کیا ہے جس کی وجہ سے اس کی جان لینا بلوغت کے ضروری ہے
 دھم یہ کہ اس نے مزینہ عورت کے خاندان کے بے شمار افراد کو
 ہمیشہ کے لئے رسوا اور ذلیل کیا۔ اور ان کو کسی سے منہ لگانے
 کے قابل نہ چھوڑا۔ جس کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ اس کو بھی ہوا
 کن اور ذلت آمیز طریقے سے قتل کیا جائے جس طرح ایک بوزی
 جانور مثلاً بافلے کے کو قتل کیا جاتا ہے تاکہ سوسائٹی اس کی
 رسوائی اور ذلت کو آنکھوں سے مشاہدہ کر کے عبرت پذیر ہو۔

موازینہ قانون الہی و انسانی | موجودہ دور میں اکثر مملکتوں

میں جو انسانی قوانین جاری
 ہیں۔ وہ غیر فطری اور نامعقول ہیں۔ جرم اور سزائیں کو فی عقلی
 اور منطقی ربط نہیں۔ مثلاً قتل کی پچانوے فیصد واقعات کی
 سزا قید کی شکل میں رکھی گئی ہے۔ اسی طرح چوری، ڈاکہ اور زنا
 کی سزا بھی قید و بند کی صورت میں رکھی گئی جس کو جیل خانے
 مجسولہ خانے میں مخفی طور پر مجرم جگت رہا ہے۔ جس کی خیر
 رشتہ داروں کے سوا اور کسی کو نہیں ہوتی۔ اور جیل کی سزا کی حقیقت
 یہ ہے کہ مجرم جس نے کسی کا باپ قتل کیا ہے۔ یا ڈاکہ ڈالا ہے، یا چور
 کی ہے، یا زنا کیا ہے۔ وہ جیل کے اندر حکومت کے لئے
 کام کرے اور حکومت اس کو خوراک کپڑے اور علاج مہیا کرے
 بالی مجرم نے جن کا نقصان کیا ہے۔ کہ اس کے باپ کو قتل کیا

یا چاہیے کہ اگر کسی نے کسی کو بھروسہ کیا ہے وہ جیسے
مال کو تباہ کیا یا کسی کا تنگ و تنگ تباہ کیا ہے وہ جیسے
ہوئے پھر اس سے اس سے ان کے نقصان کی و معنوی
نکاحی ہوئی نہ مادی معنوی تو اس لئے کہ یہ عجم جہد سہا ہو کہ
مظلوم افراد کے سامنے دندناتا چہرے گا۔ اور استغاثی بندہ
جو فطری ہے وہ مظلوم افراد کو اس بھرم سے مستحکم لینے پر
آمادہ کرے گا۔ اور پھر غوث خرابے کی نوبت آنے گی اور جہم
سکاوا کرہ اس سے استغاثی اور غیر فطری کے باوجود اور مسیح
ہوتا جائے گا۔ کون اپنے سامنے باپ کے قاتل یا اس کے
مال کو تباہ کرنے والے چور و اکلینے سالم اچھی حالت میں
دیکھ سکتا ہے۔ برخلاف تعزیرات اسلامیہ کے کہ اگر قتل
عہد کا ثبوت نہ ہو یا عفو قصاص کی نوبت آئے۔ تو دیت

دینا ضروری ہے جس میں مظلوم کا نقصان دیت سے ادا ہوتا ہے
مقتول کی کمائی سے ضروری ادا ہوتا ہے۔ اس طرح چور کو اس
اگر جہد ہی کو مال موجود ہو تو جس کی چھٹی ہوئی ہے اس کو
واپس کر دیا جائے۔ اور حنفی مذہب میں حسن بن زیاد کی
روایت کے مطابق اور اسی طرح امام شافعی کے مذہب کے
مطابق اگر مال موقوف ہو جو نہ ہو یا ہلاک ہو یا ہوا ہلاک
کر دیا گیا ہو۔ دونوں صورتوں میں چور سے واپس لیا جائے
یا بصورت قیمت کے یا بصورت مثل کی ادائیگی ہوگی
تاکہ ہاتھ کاٹنے سے اللہ کا حق اور مال کی ادائیگی سے
بندہ کا حق پورا ہو سکے۔

(دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۵۵۲)

مطبوعات بیگم ہمایوں ٹرسٹ

مکتوبات امام ربانی : مترجم مولانا عبد الرحیم جوہری مرحوم
و مخفیہ طبع انوار دینی سرمدی، المعروف بمجدد الف ثانی کے نام
سے کونواں آپ کے ملا تیب شہزاد آفاق حیثیت رکھتے ہیں جن میں شیخ
نے نہایت زور و ثبات کیا ہے کہ شریعت اور ولایت باطل ایک دوسرے
کے مطابق ہیں مولانا عبد الرحیم نے ان کے مکتوبات اس طرح قلمبند کئے ہیں
کہ حضرت شیخ کی شخصیت آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے، کتاب کے
شروع میں ڈاکٹر اقبال کی ایک شہرہ ظلم پنجاب کے پیر زلوٹوں سے
درج ہے کتاب دیدہ زیب ہے، قیمت جلد سائے تین روپے
و فضائل صحابہ اہل بیت : مسند حضرت شاہ عبدالعزیز
غفر اللہ عنہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے شاہ صاحب کی وہ نادر تصنیف

ہے جو انھوں نے ناجائز اسلام کے لئے فارسی زبان میں بھی لکھی ہے
مسن کے ساتھ ساتھ اردو زبان کا جامعہ بھی پہنچا رہے ہیں۔
محمد ایوب قادری صاحب ایم اے نے بڑی کاوش و قدر لکھا ہے
اور ہم نے اس کو بڑی تقطیع ۱۹۷۲ء پر بڑے سلیقہ سے شائع کیا
قیمت جلد ۵۰/۰
جامع الادب : مولانا عبد الرحیم سابق پروفیسر اسلام آباد
پشاور۔ یہ ایک نئی کتاب کتاب الادب الشیخ الاسلامی اردو ترجمہ اور
کے ہر پہلو اور آداب اسلامی پر مشتمل ہے۔ نہایت آسان اور
پیرایہ میں لکھی گئی ہے۔ سائز ۲۰۰۰ جلد ۲۰۰۰ مسند کا لکھا گیا ہے
دیدہ زیب۔ قیمت چار روپے۔

جواہر العلوم : مترجم مولانا عبد السلام دوی و مترجم مولانا عبد الرحیم صاحب جوہری منظوری کی یہ کتاب قرآنی آیات سے
قدرت کی تصویر اور اسے حق کے بیخ چھوٹے کودل نہیں چاہتا ہم نے اسے ہر کے ساتھ شائع کیا ہے سائز ۲۰۰۰ جلد ۲۰۰۰
۲۰۰۰ صفحات، قیمت ۶/۵۰ روپے، چاروں کتابوں کے ساتھ آنحضرت ﷺ کا خطبہ حجۃ الوداع شامل ہے۔
بیگم ہمایوں ٹرسٹ، ۵۰ ریلوے روڈ لاہور

عیسائیت کا بانی کون ہے

پولس اور برتباس

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ حواریوں میں سے جو صاحب پولس کے نظریاتی انقلاب کے بعد سب سے پہلے ان سے ملے جو ایک طویل عرصے تک پولس کے ساتھ رہے، برتباس ہیں، حواریوں میں ان کا مقام کیا تھا؟ اس کا اندازہ کتاب اعمال کی اس عبارت سے ہوگا۔

”اور یوسف نامی ایک لاوی تھا جس کا لقب رسولوں نے برتباس یعنی نصیحت کا بیٹا رکھا تھا، اور جس کی پیدائش کپڑس کی تھی اس کا ایک کمیت تھا جسے اس نے بیچا اور قیمت لاکھ رسولوں کے پاؤں میں رکھ دی“
(اعمال ۴ : ۳۶ د ۳۷)

اور یہ برتباس ہی تھے جنہوں نے تمام حواریوں کے سامنے پولس کی تصدیق کی اور انہیں بتایا کہ یہ فی الواقع تہذیب و تمدن کا ہی چمکا ہے، ورنہ انہیں تک حواریوں کو اس بات کا یقین نہ تھا، لوقت لکھتے ہیں :

”اور سب اس سے (پولس سے) ڈرتے تھے کیونکہ ان کو یقین نہ آتا تھا کہ یہ شاگرد ہے مگر برتباس نے اسے اپنے ساتھ رسولوں کے

پاس بیجا کر ان سے بیان کیا کہ اس نے اس طرح راہ میں خداوند کو دکھایا اور اس نے اس سے باتیں کیں، اور اس نے دمشق میں کسی دیر کے ساتھ یسوع کے نام سے منادی کی“
(اعمال ۹ : ۲۶، ۲۷)

اس کے بعد بھی کتاب اعمال ہی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پولس اور برتباس عرصہ دینا تک ایک دوسرے کے ہم سفر رہے اور انہوں نے ایک ساتھ تبلیغ عیسائیت کا فریضہ انجام دیا۔
دیکھئے اعمال ۱۶ : ۱۷ د ۱۸ د ۱۹ د ۲۰
یہاں تک کہ دوسرے حواریوں نے ان دونوں کے بارے میں یہ شہادت دی کہ :

یہ دونوں ایسے آدمی ہیں کہ جنہوں نے اپنی جانیں ہمارے خداوند یسوع مسیح کے نام پر نثار کر رکھی ہیں“ (اعمال ۲۱)

اعمال کے چند حصوں میں باب تک برتباس اور پولس کے درمیان خیر و شکر نہ لگاتے ہیں، لیکن اس کے بعد چونکہ ایک ایک واقعہ پیش آتا ہے جو بطور خاص توجہ کا مستحق ہے، اسے عرصہ تک ساتھ رہنے اور دعوت و تبلیغ میں اشتراک کے بعد چونکہ دونوں میں

اسلامی اصول کے تحت وہ ایک حاکم قس (کرسٹن) کو ساتھ لے جانے کی خوشی
 دیکھ کر بہت مسرور ہوئے۔ اس کی رفاقت کو فرمایا کہ وہ ایک (دو) پولس
 اور ایک ہی اس بات کو ان کے بارے میں کہ وہ لوگوں کی ہمدانی
 کی وہ لوگوں کے لیے کی ہے جو پولس کا شکر دے، مگر جو
 اس کا یہ ہے کہ وہ رہتا ہے جو خود بخود ان کے "کیسا کے
 ہمدانی وہ اس اہم ترین شخصیتوں کے سے ایک تھا، اور جس نے
 پہلے وہ اس کے مقام کے لئے اپنے ساتھ لے جاتی تھیں۔

(اعمال ۳: ۳۶ و ۳۷)

کیا وہ محض اپنے ایک رشتہ دار کی وجہ سے تبلیغ کے ایک
 اہم ترین مقام کو تسلیم کر لیا تھا؟ یہ بھی ہوا کیوں
 نہیں کہ اس ہائی کہ برتیا میں اور پولس کا یہ اختلاف نظر لگاتی تھا،
 اور جب برتیا میں وہ یہ لکھا کہ پولس: "ہن جیوی کے جیادی
 عقائد میں تو ہم کو رہا ہے تو وہ اس کی رفاقت سے الگ ہو گئے
 اور پولس کے شاکر و توفانے اس اختلاف کی ایسی توجیہ بیان
 کی جس کی رو سے اگر کوئی الزام عائد ہو تو برتیا میں یہ عائد ہو
 اور پولس اس الزام سے بچ جائے؟

(۳) پھر سطح کی بات یہ ہے کہ بعد میں پولس یوحنا مرقس
 کی رفاقت کو لے کر لیتا ہے۔ چنانچہ تحقیق کے نام اپنے
 وہ اسے خط میں وہ لکھتا ہے:

"میں قس کو ساتھ لے کر آیا، کیونکہ خدمت کیلئے
 وہ میرے کام کا ہے۔" (۲: ۱۰) تحقیق ہے
 اس طرح نئیوں کے نام خط میں وہ لکھتا ہے:
 "اس شخص پر میرے ساتھ شہید ہے تم کو سلام
 کہتا ہے اور برتیا میں کا رشتہ کا بھائی مرقس
 جس کی ہایت تمہیں حکم ملے تھے اگر وہ تمہارے

یہ اس کے لئے اس سے (بھی ملتا تھا)
 (السیو لکھتا ہے)

اس سے معلوم ہوا کہ مرقس اور پولس ۱۲ اختلاف قس بہت
 زیادہ اہمیت کا حامل تھیں تھا، اس لئے پولس نے بعد میں
 اس کی رفاقت کو لے کر لیا، لیکن یہ پوسٹ ہمدانی یہی
 سمجھ کی کسی اور کتاب میں کہیں نہیں لکھا کہ بعد میں برتیا میں کے ساتھ
 میں پولس کے تعلقات درست ہو گئے تھے؟ سوال یہ ہے کہ
 اگر لکھنے کی بات مرقس ہی تھا تو اس کے ساتھ پولس کی ہمدانی
 کے بعد برتیا میں اور پولس کی وہ سنی کیوں ہوا نہ ہوئی؟
 (۳) جب ہم خود پولس کے خطوط میں برتیا میں سے اس کی
 ناراضی کے اسباب تلاش کرتے ہیں تو اس میں کہیں یہ نہیں ملتا کہ
 اس کا سبب یوحنا مرقس تھا، اس کے برخلاف ہمیں ایک
 جملہ ایسا ملتا ہے جس سے وہ نوں کے اختلاف کے اصل
 سبب پر کسی قدر روشنی پڑتی ہے، گلیٹیوں کے نام اپنے خط
 میں پولس لکھتا ہے:

"لیکن جب کیسا (یعنی پطرس) انطاکیہ میں آیا
 تو میں نے رو برو ہو کر اس کی مخالفت کی کیونکہ
 وہ ملامت کے لائق تھا، اس لئے کہ یعقوب
 کی طرف سے چند شخصوں کے قتل سے پہلے تو وہ
 غیر قوم والوں کے ساتھ کھایا کرتا تھا، مگر وہ
 وہ آگئے تو مختونوں سے ڈر کر باز رہا اور کناؤ کیا
 اور باقی یہودیوں نے بھی اس کے ساتھ ہو کر
 ریاکاری کی یہاں تک کہ برتیا میں اس کے
 ساتھ ریاکاری میں پڑ گیا۔

(گلیٹیوں ۲: ۱۱ تا ۱۳)

لے: مجمعہ ہفہ، لندن، ۱۹۵۰ء۔ Paul, James, and John, London, 1960. P. 54
 --- --- ---
 --- --- ---
 --- --- ---

اس کے بعد صرف ایک جگہ (۱) کہ تحقیق میں پولس اس کا ذکر بغیر کسی برائی کے کرتا ہے اور بس: مگر اس سے
 بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ نوں آپس میں ملے نہیں۔

اس عبارت میں دراصل پولس اس اختلاف کو ذکر کر رہا ہے جو حضرت مسیح کے عروج آسمانی کے کچھ عرصہ کے بعد و شلم اور انطاکیہ کے عیسائیوں میں پیش آیا تھا۔ یہ و شلم کے اکثر لوگ پہلے یہودی تھے اور انھوں نے بعد میں عیسائی مذہب قبول کیا تھا، اور انطاکیہ کے اکثر لوگ پہلے بت پرست یا آتش پرست تھے، اور حواریوں کی تعلیم و تبلیغ سے عیسائی ہوئے تھے، پہلی قسم کے بائبل ہیں "یہودی کی" (یہودیوں کے مذہب کے) اور دوسری قسم کو غیر قوم کے لوگ (غیر قوم کے مذہب کے) کہا گیا ہے، یہودی سچیوں کا کہنا یہ تھا کہ نعت کرانا اور موسوی شریعت کے تمام احکام پر عمل کرنا ضروری ہے، اسی لئے انھیں "فتون" بھی کہا جاتا ہے۔ اور غیر قوموں کا کہنا یہ تھا کہ "فتنہ" وغیرہ ضروری نہیں، اس کے علاوہ یہودی سچیوں میں چھوت چھات کی رسم جاری تھی، اور وہ غیر قوموں کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا نہ کرتے تھے، پولس اس معاملے میں سو فی صد غیر قوموں کا حامی بلکہ ان کے اس نظریے کا بانی تھا، اس نے غیر قوموں کو اپنا ہم خیال بنانے کے لئے ہی یہ تمام کوششیں کی تھیں، اور یہ وہم نے کلیتوں کے نام خط کی جو عبارت پیش کی ہے اس میں پولس نے بطرس اور برنباس پر اسی التماس کی ہے کہ انھوں نے انطاکیہ میں رہتے ہوئے مفتونوں کا ساتھ دیا اور پولس کے ان نئے مریدوں سے غلطی کی امتیاز کی جو فتنہ اور موسوی شریعت کے قائل نہ تھے۔ چنانچہ اس واقعے کو بیان کرتے ہوئے پاوری ہے۔ پیرس آئینہ لکھتا ہے "بطرس اس اجنبی شہر (انطاکیہ) میں زیادہ تر ان لوگوں کے ساتھ اٹھتا بیٹھتا ہے جو و شلم سے آئے تھے اور جو اس کے پرانے دوست تھے، لہذا بہت جلد وہ ان کا ہم خیال ہونے لگتا ہے، دوسرے سچی یہودی بطرس سے متاثر ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ برنباس بھی غیر قوم مریدوں سے علیحدگی

اختیار کرنے لگتا ہے، اس قسم کے لوگ کو دیکھ کر ان لو مریدوں کی دل شکنی ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ نکتہ یہ ہے پولس اس بات کی ابتدا کرتا ہے مگر بہت جلد وہ اس کا مقابلہ کرنا اور گواہی دینے میں اسے اپنے ساتھیوں کی مخالفت کرنی پڑتی ہے۔"

واضح رہے کہ یہ واقعہ برنباس اور پولس کی جدائی سے چند ہی دن پہلے کا ہے۔ اس لئے کہ انطاکیہ میں آپس کی آمد ویر و شلم میں حواریوں کے اجتماع کے کچھ ہی بعد ہوا اور حواریوں کے اجتماع اور برنباس کی جدائی میں زیادہ نہیں ہے، لہذا انے دونوں واقعات کتاب اعمال کے بارے میں بیان کئے ہیں۔

لہذا یہ بات انتہائی طور پر قریب قریب ہے کہ پولس اور برنباس کی وہ جدائی جس کا ذکر لوقا نے غیر موسوی طرز سخت الفاظ میں کیا ہے یہ حقا مرقس کی ہم سفری سے زیادہ بنیادی اور نظریاتی اختلاف کا نتیجہ تھی، پولس اپنے مریدوں کے لئے فتنہ اور موسوی شریعت کے احکام کو ضروری نہیں سمجھتا تھا اور برنباس ان احکام کو پس پشت ڈالنے کی تیار نہ تھے جو بائبل میں انتہائی تاکید کے ساتھ بیان کئے ہیں، اور ان میں نسخ کا احتمال نظر نہیں آتا۔

چنانچہ اس بات کو پاوری جے پیرس آئینہ بھی محسوس کر رہا ہے کہ پولس اور برنباس کی جدائی کا سبب صرف مرقس نہ تھا بلکہ اس کے پس پشت نظریاتی اختلاف بھی کام کر رہا تھا۔ "برنباس اور بطرس نے جو کہ بڑے عالی حوصلہ شخص تھے، وہ اپنی غلطی کا اعتراف کر لیا ہوگا، اور یوں وہ وقت دور ہو جاتی ہیں لیکن باوجود اس کے یہ احتمال ضرور گہرا ہے کہ ان کے درمیان کچھ کچھ کشیدگی رہ جاتی ہے جو بعد میں ظاہر ہوتی ہے۔" انطاکیہ پولس میں رہا۔

حیات: انطاکیہ پولس میں رہا۔ انطاکیہ پولس میں رہا۔

غائب الزار الحق انہی صاحب

سوشلزم اور اس کا پس منظر

کوہر نیکیس اور کوہلیس کی دریا فیس اور کسی حد تک، مرن مرن
کی اصلاحی تحریک یورپ کی منشاء ثانیہ کا باعث بنے اور نثر کی
کے ہر شعبے میں آزادی کا سانس لینے لگا رہی نہیں بلکہ رد عمل
کے طور پر انفرادیت، جسے ۱۸۷۰ء کے انقلاب فرانس نے
جدد تقویت بخشی تھی، انیسویں صدی میں جان سوارٹن
جیسے مفکرین کے زیر اثر اپنے نقطہ شروع کو پہنچ گئی، فرد
کی آزادی کا انتہا پسند تصور سیاست، معیشت، اخلاق،
قانون، ادب غرض ہر طرف حاوی تھا جس کے نتیجے میں جدید
سرمایہ دارانہ جمہوریت نے جنم لیا۔

انتہا پسند انفرادیت اور سرمایہ دارانہ جمہوریت
نے انسانی زندگی کو پھر ایک رُخ بنا کر رکھ دیا اور اس سے
معیشت کے میدان میں یہ حالت ہونے لگی کہ انگریزوں کا ایک
شاعر پکارا تھا کہ ”دولت کے انبار لگے ہیں اور انسان سڑ رہا
ہے“ مشینوں کی ایجاد اور صنعتی انقلاب کا بھی اس افسوسناک
صورت حال میں دخل تھا۔ بہر حال چند افراد کی معذور ماریت
کے سامنے باقی ماندہ معاشرہ ظاہری آزادی کے باوجود بیس
انسانوں کا انبوہ نظر آنے لگا۔ ردِ عمل لازمی تھا۔ پناہ نظر
سلی پر ہوئی، مارکس، انجیلز اور جینٹائل کی تحریکیں اٹھیں، عالم
واقعی میں ہنگام اور نطشے کے زیر اثر ہر سنی میں نازی کا ازم

دور حاضر کے نعروں میں سوشلزم بہت بلند یا ننگ
سوال پیدا ہوتا ہے کہ سوشلزم آخر کیا ہے؟ کیا سوشلزم
و کجوزم ہم سنی ہیں یا ان میں کوئی فرق ہے؟ فرد اور معاشرہ
یا، ہی تعلق کے اعتبار سے امدان دونوں کی ترقی و تکمیل کے
سوشلزم کی حقیقت کیا ہے؟ کیا سوشلزم بذات
کوئی نظام حیات ہے یا ہر دوسرے نظام حیات کے ساتھ
س کا پیوند نگاہ ضروری بھی ہے اور نگاہ جاسکتا بھی ہے؟ یہ
یاد دہی سوال ہیں جن پر ضرور فکر کے بغیر کوئی طالب علم تحقیق کی
ات عدم اٹھا سکتا ہے۔ کوئی طالب حق صحیح نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے
خود ان سوالوں کے صحیح جوابات تاریخی پس منظر کو ملحوظ
کہ کر ہی مل سکتے ہیں۔ بات طویل ہے لیکن اس کا خلاصہ یہ ہے
عیسائی یورپ کے مخصوص مزاج اور عمرانی عوامل سے ایسی
صورت حال پیدا ہوئی کہ صدیوں سے عمل اور ردِ عمل کا چکر شرت
سے چل رہا ہے۔ یہ ایک معروف بات ہے کہ چودھویں صدی کے
مولویوں صدی کے آغاز تک یورپ کی نشاۃ ثانیہ کا دور تھا
سے پہلے وہاں کی تاریخ پر دھند چھائی ہوئی تھی، علم و فکر
کچھ نہ تھا اور وہ بھی جو جیل ہیروں میں جکڑا ہوا۔ پاپائیت نے
انسانی آزاد کی کاٹا گھونٹ دکھا تھا اور دہرہ ایک آواز اقدس
جینٹیل تھا اور پھر یونان کا فلسفہ، کلاسیکل ادب۔

جیسا کہ یہاں لکھی گئی ہے، مگر اگر وہ کسی کے لئے ایک نیا سماجی نظام بنائے تو اسے یہ سب ملے گا۔ سو شلزم کا قیام ہو گیا، جو ایک نیا سماجی نظام ہے۔
 آئی ان میں سے ایک کو دیکھیں۔ انفرادی ملکیت کی ملکیت
 جہتی کی نازی ازم اور ان کی فاشلزم کی ملکیت کا یہ سماجی نظام
 سو شلزم کا قیام ہو گیا، جو ایک نیا سماجی نظام ہے۔
 ایک ہے۔ قیامت باقی کو چھوڑ دیتے کہ اللہ ملوں کی "جہتی" سماج
 میں حکمران طبقہ کے لئے انفرادی ملکیت یہاں تک منسوخ
 ہے کہ بیویاں اور اولاد بھی اجتماعی اور مشترک ہے۔ پھر اس کا
 کوئی ٹوپیہ "کوئی بھی ہمارے دیکھنے کو یہ صدیوں پہلے کا ایک
 روحانی سا خواب ہے۔ آج بھی سو شلزم کے دائرے میں ہمارے
 لیبر پارٹی کے تدبیر کی، اجتماعی اور آئینی سو شلزم سے لیکر کسی
 سو شلزم تک سبھی کچھ شامل ہے۔ سو شلزم کی مختلف قسموں
 میں فرق و اختلاف زیادہ تر ذرائع کا اختلاف ہے۔ جہاں تک
 سماجی تعلقات سے انفرادی ملکیت کی نفی ان سب میں مشترک
 مشترک ہے، انفرادی ملکیت کا خاتمہ ہر سو شلزم معاشرے
 کی لازمی شرط بھی ہے اور امتیازی علامت بھی۔ مگر اس کے انقلابی
 سو شلزم کو اس کے پیروں، سائنٹفک سو شلزم اور کیونز م کے ناموں
 سے بھی پیش کرتے ہیں۔ مگر اس کا سو شلزم یا کیونز م عام طالب علم پر
 جدلی مادیت کے منطقی ربط اور تاریخی جبریت کے اٹل استدلال کا اثر
 پیدا کرتا ہے اور باہر سے اس کی بیخوشی و انی نفسیات کے لحاظ
 سے انتہائی جذباتی ہے "عدم طبقاتی سوسائٹی" "امیر غریب
 کا امتیاز ختم" "مزدور راج" "پرولتاریہ آمریت" "سرخ
 سویرا" یہ اسم کے چلتے ہوئے ان کی جنہیں پیشہ ور کا سر ڈھونڈ
 بھالے مزدوروں اور جو شیلے طالب علموں میں گھس کر پھیلاتے
 ہیں۔ ادب و شعر میں "ترقی پسندی" کا خود ساختہ لیبل ان کا
 سرمایہ فخر ہے۔ خدا دشمنی اور مذہب بیزاری اگرچہ سائنٹفک
 سو شلزم یا کیونز م کا جیادہ عقیدہ ہے لیکن اسے کھلم کھلا صرف
 وہاں پھیلا یا جاتا ہے جہاں مناسب حد تک زمین ہموار ہو چکی

اور اس مگر ہی نماز پر گورنر جگہ کو ترجیح دیتی ہے۔
 سو شلزم یا کیونز م کیا سماجی نظام ہے اس کو اس کے
 خاتمہ اگر کسی کے سر میں نہ ہو تو یہ کپانی گورنر کے سر پر
 کی رہائی میں ہو سکتی ہے اس سلسلے میں مگر کتب کے ساتھ
 محطہ علم و دانش کے ساتھ ہر گز ہٹ نہ سکتے کے عنوان سے ہر کتاب
 محفلہ میں بی بی و لکھنؤ میں بھی اور جہاں کیونز م کیونز م کیونز م
 بعض مت استانی اور ان کی اور آندہ سے کاغذ، مرنی لکھنؤ میں
 سہیل کے صفحات قسم درج ہیں کسی بھی عالی الذہن شخص کی نظر
 حقیقت کو بے نقاب کر دینے کے لئے اسے کہہ
 ہیں کو اکب کچھ نظر آتے ہیں کچھ
 دیتے ہیں دھوکا بازی گر کھلا
 ستم لکھنؤ یہ ہے کہ انسان کو روحانی اقتدار سے بے خبر
 اور عقلی انفرادی آواز سے محروم کر دینے کے باوجود
 یا کیونز م اسے حقیقی انصاف خاص معاشی معاملات تک میں
 نہیں دیتا۔ شاید یہ بھی تاریخ کی مادی جدلیت و جبریت ہی کی
 کرشمہ ہے کہ بودھا طبقہ کے خلاف سخت کش طبقہ کی جی جی نفرت
 کا ہولناک طوفان اٹھا کر جو نظام قائم ہوا اس میں مرنے کے نام
 پر ایک نیا طبقہ، اختر کی بورڈا طبقہ، ابھر آئے اور یہ
 استحصال بالجو اور ان کے اس کی اس جی جی پستار سے رجوع کیا
 کے اثمت باہر، ہمیشہ سے ان ہیٹ کے لئے اس کا مقصد لکھنؤ ہے
 پھر اجتماعیت پر مبنی زور فرد کی اہمیت کو ختم کر کے رکھ دیتا ہے
 اس کے نتائج سے تاریخ کے درخشاں ابواب میں کوئی اضافہ نہیں
 پرولتاریہ آمریت کا آہنی نظام ایک پیسہ شیان ہے۔ تمام شیان
 بڑی اور بالآخر اور جو مادہ پرست اور میکا کی تہذیب بے نام
 سے بنتی ہے اس کے مقابلہ میں اختر کی تہذیب کی زیادہ پرست
 اور میکا کی ہے

بدل کے لئے موت۔ مشینوں کی حکومت

احساس مروت کو کھیل دیتے ہیں آہستہ

اقبال کے یہ الفاظ سرمایہ داری اور سو شلزم یا کیونز م

کہ جس کی استعداد تصور میں اکثر کم ہوتی ہے اور اس کی
 تعلیم کی کمی کی وجہ سے یہ تعلیموں کا بہترین انتظام دیکھ کر
 (ADDO) اور (P.H.) ان کی سرحد میں ہو سکتا ہے
 کہ یہ اس سے زیادہ تعلیم ہر آدمی اور کوئی ایسا کہ سرمایہ دار
 کو ضرورت ہو کہ ہر ایک دوست کی خدمت کے بارے میں
 لکھ لکھ کر دے اور اس کے لئے سے پیدا ہونے والی
 دونوں چیزوں کے ایک دوسرے میں ایک ہی خون گردش کر رہا
 ہے اور اس سے پہلے اسے سوچوں کی اور اس میں کہا جاسکتا
 ہے کہ دونوں میں تباہی ہے۔ اس کے علاوہ تعلیم کی
 اور اس کے لئے سے کی تباہی اور اس کے لئے سے زیادہ
 اس سے بتانے میں قسائیت اور اخلاقی باغنائیت دونوں میں
 اس میں فرق صرف ہے کہ سرمایہ داری کی حتی تہذیب کا
 ایک سرمایہ داری ہے اور اشتراکیت کی حتی تہذیب کا ہر سال
 رشت کے بارے سے آواز ہے۔ سرمایہ داری کی ترقی جیستہ
 اشتراکیت کے بعد ظہور ہوئی ہے اس کی اشتراکیت اپنے یوم
 بدلتی ہے سے عالمگیر سائنٹفک تنظیم کا داعی کہتی ہے۔
 بلکہ اسے سوچوں نے ان دونوں میں تہذیبوں ہر اگرچہ
 اس کا نام لے کر تبصرہ نہیں کیا ہے لیکن اس کے الفاظ کا مندرجہ
 بلکہ ترمیم پڑے اور آپ کو کوئی شک و شبہ باقی نہیں رہے گا
 کہ آج کی یہی وہ حتی تہذیبیں ہیں جن کا وہ ماتم گناہ ہے :-
 جسے دورالت دار کا چکر اپنے غارت کو پہنچا رہا ہے ایک
 کے بعد سرطاز آزما یا جا چکا ہے : امیر اور غریب رئیسیت
 اور جہیم سے، تجارت، مزدوری، ہفتان، کسان
 سب آدھے چاچکے ہیں اور سب ناکام ہو چکے ہیں۔ ہو سکتا ہے
 کہ جس گھڑی سے ہوتے ہوئے ہم مسیت کی رو میں کچھ عرصہ اور
 رہیں گے۔ ہم انہیں جتنا تبدیل کرے ہر گے وہ ابھی اورو
 تبدیل کرنا پڑے گی حتی کہ تمام حتی کردہ آزمائش میں ناکامی کا منہ
 دیکھیں گے اس لئے کہ آخری نتیجہ حیثیت کی خاک ہوگا،
 یہ صرف کا اہل اور ہر معاشرہ خاک کے ساتھ زیادہ عرصہ

اور نہیں ہو سکتا اگر اسے زمین سے تو اس کے لئے کر دے
 ہے کہ عراقی یہ اس اعتبار کو اپنی عقل سلیم سے
 انہیں کہتے کہ انسانی زندگی کے لئے اس کے لئے زیادہ
 نہیں ہے۔ ان اعتبار کی دلیلیت کا مطلب ہے جو کہ کسی کو
 اس کے لئے کہ کسی حد تک آئینہ مریحہ اور آئینہ مریحہ
 یہ ہے وہ صورت حال جو مغرب میں پایا جاتا ہے، نشاۃ ثانیہ
 سرمایہ داری اور سوشلزم کے عمل اور رد عمل سے پیدا ہوئی جس
 مغربی معاشرے کے مخفیوں میں مسائل پیدا ہوئے اور جس کے
 نتائج پر یہ ہال کے ذہین ترین اہل فکر و مشطربہ ہیں لیکن آپ ذرا
 اس سے شکم محو ہے کہ دیکھئے کہ مغرب کے اصحاب بصیرت تو اپنی
 کی کوکھ سے پیدا ہونے والی تہذیبی بلاؤں سے لڑنا : ترسائی
 ہیں اور شرق کے ممالک جہاں بھی غربی استعمار کا ظلم تھا آواز
 ہو جانے کے باوجود اس مصر میں مبتلا ہیں کہ یورپ کی تاریخ
 ہماری تاریخ ہے، یورپ کے مسائل ہمارے مسائل ہیں اور ان کو حل
 بھی یورپ ہی کے پاس ہے سرمایہ داری میں یا سوشلزم
 میں، انہیں مغرب کے سیاسی علماء و رجال میں ٹیکو جیسٹ برتو
 مشرقی دماغوں پر یہ جادو کر رکھا ہے کہ فرد و معاشرے کے ارتقا
 کی گنجی سرمایہ داری کے پاس ہے یا سوشلزم کے ہاتھ میں ہے۔ اس
 ذہنی غلامی نے ان کو سوشلزم کو کھلم کھلا اور ان کے لئے کہیں
 قومی وطن سوشلزم کا بسا وہ اور چاہے لو کہیں "اسلامی سوشلزم"
 کا روپ دھارنے کی سعی کی ہے یہ ضروری نہیں کہ ہر معاشرے میں
 ان تینوں صورتوں میں سے کوئی ایک ہی پائی جاتی ہو بلکہ یہ بھی ممکن
 ہے کہ کہیں بیک وقت یہ تینوں صورتیں غالب آنے کے لئے کوشاں
 ہوں۔
 جہاں تک سوشلزم کے قومی وطنی براڈ کا تعلق ہے یہ دراصل
 عوام کو سوشلزم میں ضم کرانے کے لئے شکر چڑھی گئے ہے اور وہاں
 استعمال کی جاتی ہے جہاں قومیت اور وطنیت کا جو اثر غالب
 ہو وہ اسے معلوم نہیں کہ سوشلزم کا قبل کہاں ہے۔ سرمایہ داری
 سوشلزم "کو عالم واقعہ میں اس کا وجود ہے نہ ہو سکتا ہے۔

ایک ہی وقت میں رات کی تاریکی اور دن کی روشنی کا وجود ممکن ہے جس سے آپ "تاریک روشنی" اور روشن تاریکی کی اصطلاحیں کوڑھکتے ہیں، لیکن حقائق کی دنیا میں اس کا کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا کہ کسی تجربہ گاہ میں اسلام اور سوشلزم کا مرکب تیار کیا جاسکے۔ اگر اسلام سرمایہ داری اور سوشلزم کے عقائد و مقاصد کو ٹھیک ٹھیک ملنے رکھا جائے تو یہ بات بڑی ساری سے سہجہ میں آجاتی ہے کہ یہ تینوں باتیں جدا لگانے کا نام حیات پیدا اور کسی ایک کو دوسرے میں سمو یا نہیں جاسکتا۔ پس جس طرح "سرمایہ دارانہ سوشلزم" اور "سوشلسٹ سرمایہ داری" کا صحیح معنوں میں تصور ممکن نہیں اسی طرح "اسلامی سوشلزم" اور سوشلسٹ اسلام کی کوئی گنجائش نہیں۔ سرمایہ داری اور سوشلزم دونوں سرمایہ انسانی ذہن کی پیداوار ہیں اور ان کے شدید فکری اختلاف کے باوجود شاید یہ خیال کیا جائے کہ اسلام ایک کا دوسرے سے پیوند لگا کر دونوں کی خوبیوں کا دو خلا نظام زندگی پیدا کیا جاسکتا ہے۔ لیکن نہیں، یہ انسان کے بس کا روگ نہیں۔ انسان کے خود ساختہ ہی یہی زندگی کے کوئی دو نظام آم کے دو پیر نہیں ہیں کہ ان کا آپس میں پیوند لگایا جاسکے۔ اس شخص کی سادہ لوحی قابلِ رحم ہے جو اس سہمی لانا حاصل کے درپے ہو کر "سرمایہ دارانہ سوشلزم" یا "سوشلسٹ سرمایہ داری" کو جھگڑے، تاہم اگر ایسی کوشش کی کامیابی فرسٹ کر لی جائے تب بھی یہ فرض کرنا تو کسی طرح ممکن نہیں کہ "اسلامی سوشلزم" یا "سوشلسٹ اسلام" کا نیا براہِ انداز انسانی تجربہ گاہ میں تیار کیا جاسکتا ہے۔ اسلام تو خیر بڑی چیز ہے، اس سیدے بازی پر خود سوشلزم بھی اپنی ساری ابنِ الوتقی کی اصلاحیوں کے باوجود آخر کار آمادہ نہیں ہو سکتا۔ سوشلزم کا بے شک تقاضا یہ ہے کہ جدلی مادیت کی بنا پر بے دین بے طبقہ اور اجتماعی ملکیت کی سوسائٹی تیار ہو۔ ادھر اسلام کا اصل مطالبہ ہے کہ اُدْ خَلِقُو فی التَّلَوٰی قَدِّیْعٰی اپنی پوری زندگی کو تعمیر کرنا اور اللہ کے خدا اور رسول کے پیرو کرنا۔

جنگی مصلحتوں کے پیش نظر اسلام ایک سوچے سمجھے منصوبے کے تحت سوشلزم اپنی انتہی و شہنی اور آمرانہ مادیت کو چھوڑ کر صرف وقتی بھڑوہ بازی کر سکتا ہے لیکن اسلام میں اس قسم کی بھڑوہ بازی کی کوئی گنجائش نہیں۔ اسلام خرد اور معاشیت کی تعمیر و ترقی، تو حید کے آفاقی عقیدے، رسول کی التبلیغ، آخرت کی جوابدہی، انسان کی عالمگیر آخرت و عظمت، ہمہ گیر اخلاقی مساوات، کسبِ حلال و صرف حلال، پابندِ شریعت انفرادی ملکیت، ہدایتِ نبوی، خلق اور اتفاق فی سبیل اللہ پر کرنا چاہتا ہے۔ سوشلزم یہ نہیں دیکھتا کہ کسی نظام کو بھی سامنے رکھ کر آپ دینِ اسلامی سے اسلام کا مطالبہ کیجئے تو صاف پتہ چلتا ہے کہ اسلام کا تصور انسان اور کائنات کے بارے میں، اسلام کا طرزِ فکر فرد اور معاشرے سے متعلق اور اسلام کا نصب العین حیاتِ انسانی کی بابت ہر دوسرے نظام سے اتنا مختلف ہے کہ ان میں مماثلت کی تلاش ایسے ہی ہے جیسے انسان اور چھٹی میں مماثلت کی جستجو۔ مادیت خواہ وہ سرمایہ داری کی نقاب پوش مادیت ہو یا سوشلزم کی سڑیاں، اسے خدا اور پھری ہوئی مادیت کو اسلام کے ساتھ گوندھ دینے کے لئے جو لوگ کوشاں ہیں ان کی ماسٹی نقشِ بر آب سے نہ زیادہ سود مند ہیں ہو سکتیں، اس میں شک نہیں کہ کچھ لوگ ایڑی چوٹی کا زور لے رہے ہیں کہ اسلام کی صحیح فکری اساس کو ڈالنا میرے کوڑھکتے ہیں اور پھر اسلام کا ایسا قوی ہو کھٹا تیار کر لیں جس میں ہوائے نفس کے تقاضوں کے تحت مغرب کی مادیت کو فٹ کیا جائے گا اس چیز کے خدو خال جسے "اسلامی سوشلزم" کا نام دیا جائے گا ہے اچھی پوری طرح متعین ہو کر سامنے نہیں آئے لیکن علم و دانش کے میدانوں میں اس کا پرچم بلند کرنے کے لئے جہاز تیار کیا جا رہا ہے۔ بعض علمی گوشوں میں بات نکالنا حدیث سے بڑھ کر انکارِ قرآن تک جا پہنچی ہے اور کہا جا رہا ہے کہ قرآن کے نام ابدی نہیں اور یہ کہ عقلی نعوس میں بھی عصری تقاضوں کو پورا

کے لئے "اجتہاد" ہمارا ہے۔

"اسلامی سوشلزم" کی طرح ڈالنے والوں کے لئے

"اجتہاد" کا ایک شاہکار یہ ہے کہ چونکہ قرآن مجید میں ارشاد

ہے کہ ان کے لئے اللہ نے ہذا زمین کی انفرادی ملکیت حرام

نہی۔ زمین ہی پر کیا موقوف ہے، کائنات کی ہر چیز اللہ

تعالیٰ کی ہے۔ **لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ۔ اَسْمٰوٰتُ**

اَوْدٰجِنَہِیۡنِ جو کہ جس سے اللہ ہی کے لئے ہے۔ یہ اعلان

کائنات کی کئی بگ خدا کی آخری کتاب میں پایا جاتا ہے۔

بہت کم انسان لوگوں کی نگاہ اس طرف کیوں نہیں مٹتی یا انہوں نے

اسے نظر انداز کیوں کر دیا حالانکہ ان کے طرز استدلال کے مطابق

اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ انفرادی ملکیت کسی چیز کی بھی ہو

نہیں، جس کی یہ بھی ہو کہ کسی فرد واحد کے نہیں ہو سکتے۔

"اسلامی سوشلزم" کے اس "اجتہادی کمال" پر یہ دعویٰ

کیا جاسکتا ہے کہ افلاطون کی خیالی "جمہوریت" میں توکل

اجتماعیت نفس حکمران طبقے تک محدود تھی لیکن اسلام میں

اشتراکیت ہر لحاظ سے مکمل اور عدم طبقاتی ہے۔ اسلام پر

ان لوگوں کا یہ "اجتہادی" احسان فی الحال ایک قرض

ہے جسے کسی انسان یا کراہی کو قدیم و جدید ہر قسم کی سوشلزم

سے زیادہ ترقی پسند "بنا ڈالا جائے گا۔ اس طرز استدلال کی

لنہایت بالآخری کلاسیک مولیٰ طالب علم پر بھی واضح ہوگی۔ صرف

یہ نہیں کہ اجتہادی ملکیت کے حق میں یہ استدلال فی نفسہ مضبوط

ہے بلکہ یہ اسلام کے سارے مزاج کے خلاف ہے اور قرآن

و حدیث کے اس تمام ذخیرے کی نفی کرتا ہے جو انفرادی ملکیت

تقسیم وراثت، زکوٰۃ، عشر اور صدقات سے متعلق ہے۔

اجتہاد کوئی اندسے کی لاشی نہیں ہے کہ جس کا جہاں

جی چاہے اٹھا کر چلتا شروع کر دے۔ فروری ۱۹۷۱ء میں

اس موقع پر مولانا محمد یوسف صاحب بنوری جامعہ کراچی کے

ڈاکٹر یوسف صاحب، ایران کے ڈاکٹر حسین نصر صاحب

سوڈان کے پروفیسر ابو بکر الخلیفہ صاحب اور متحدہ عرب

جمہوریہ کے ڈاکٹر حبیب اللہ صاحب نے مقام عقل و اجتہاد

کی جگہ خطوط پر خوب وضاحت کی۔ چند اقتباسات درج کیے

"اس وقت اسلامی دنیا کے مختلف حصوں

میں خطرناک ترین رجحان یہ ہے کہ بہت سے

لوگ مغرب کے مقبول عام نظریات کو جو کہ

توں لیکران کے ساتھ "اسلامی" کالفا لگا دیتے

ہیں "اسلامی جمہوریت" "اسلامی سوشلزم"

اور اسلامی عقلیت کی اصطلاحیں اسی طرح وجود

میں آتی ہیں، اور یہ حقیقت اسلام کے ساتھ دل

دوستی ہے۔" ڈاکٹر حسین نصر

عقل خالص کے استعمال کا صحیح موقع اسلام کو قبول

کرنے سے قبل ہے، لیکن جب کوئی شخص اسلام

کو مطابق عقل پاکر اسلام قبول کر لے تو اب اصل

چیز اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت

من جاتی ہے اور عقل اس کے تابع ہے۔ اس کے

باوجود اسلام میں اجتہاد کا دروازہ خاص شرائط

کے ساتھ کھلا رکھا گیا ہے، لیکن یہ دروازہ ان

لوگوں کے لئے قطعی طور پر بند ہے جو دین کے

اجماعی مسلمات پر دست درازی کرنے کے لئے

کپڑے اتار کر اس دروازے میں داخل ہونا چاہتے

ہوں۔" ڈاکٹر محمد یوسف

"اجتہاد کا مقام قرآن و سنت کی صراحتوں

کے بعد آتا ہے اور اس کے بھی کچھ حدود اور شرائط

ہیں۔ اجتہاد کا مطلب یہ نہیں ہے کہ "عقل ذاتی

کو ماہر پدر آواز دہی کے قرآن و سنت کو اس کے

تابع بنا دیا جائے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جن

مسائل میں قرآن و سنت کی کوئی تفسیر نہیں
 ملتی ان میں قرآن و سنت ہی کے بیان کردہ
 اصولوں سے اس طرح احکام مستفید کئے جائیں
 کہ اس سے دین کی بنیادی استعداد مروج نہ
 ہوئے پائیں" — ڈاکٹر حبیب اللہ

گزشتہ سوشلزم کے فکری علمبردار ابھرتا دکھائی دے رہا ہے۔
 و قیود کو توڑ کر تجدید و تلبیس کے شاہکار پیش کرتے ہیں اور پھر
 کہتے ہیں کہ اسلامی تاریخ اخیر سپوتوں کی صف میں جگہ لگی
 اور امامت کا منصب غطا کرے گی! کاش ہمارے یہ بھائی
 فریب غیر اور فریب نفس کی بھولی بھلیتوں سے نکل کر فکری
 حیرات سے کام لیں اور سیدھی طرح بالکلیہ سوشلزم کو اپنالیں یا
 اسلام کو۔ ان کی موجودہ روش سے اس کے سوا کوئی تساند
 نہیں کہ ہماری معاشرتی اگسوں میں مزید اضافہ ہو جائے گا
 صدیوں کی غلامی اور انحطاط کے اثرات سے نجات پانے اور
 برتری یا فخر اقوام کے لئے نشان دہی کرنے کے لئے ہمارے پاس
 پہلے ہی وقت کی کمی ہے اور یہ اسلامی سوشلزم کا مجھوں پیش
 کرنے کے خواہشمند حضرات محقق تاخیر و التیرا کا باعث بن کر
 رہیں گے۔ "اسلامی سوشلزم" کے لئے مساعی سے اسلام
 پر ایمان کا جو حشر ہو گا سو ہو گا ہی، اس کے علاوہ معاشرہ
 ایک ایسے مقصدی بحران کی نذر ہو کر رہ جائے گا جس کے
 اذیت ناک نتیجہ کا تصور بھی محال ہے اور بالآخر اس کا قائل
 ٹیٹلر انقلابی سوشلزم ہی کو بھیج سکتا ہے کیونکہ بحران،
 انتشار اور تحریک اسی کی مرغوب غذا ہیں۔

برصغیر پاک و ہند میں مسلمانوں کو انیسویں صدی
 میں دو عظیم خوابوں سے واسطہ پڑا۔ ایک خواب امام الہند
 شاہ ولی اللہ نے "فلک کل نظام" کے ہمہ گیر انقلاب
 کی مثال میں اٹھارہویں صدی میں دیکھا تھا لیکن اس کے
 اثرات انیسویں صدی میں ظاہر ہوئے۔ اس خواب کو عملی
 جامہ پہنانے کی ایک خاندان کو شش حالات سے شکست

کھا کر مٹی میں ملا کر باکوٹ کی داؤد بن کر چلا گیا
 پھر اسی خواب کی تعبیر کا سراغ کسی آزاد قبائل سادات میں
 کے مستحضر گیسپ میں ابھی دارالعلوم دیوبند کے قیام میں
 اور ابھی کسی مدرسہ علی گڑھ کی تحریک میں ڈسٹرکٹ جج کی
 کہ اقبالیہ و قائلہ حکم اور مولانا خیر الرحمن کی بصیرت
 و مساعی سے مشعلہ عام میں پاکستان دنیا کے نقشہ پر
 ولی اللہی خواب کی تعبیر ہو رہی تھی اور عجمی عناصر نے
 علی گڑھ کو دیوبند کا حریف ظاہر کرنے کی کوشش کی لیکن
 درحقیقت یہ دونوں ایک ہی چترہ فیض سے میرا بدستہ
 آئینہ ہیں صدی میں ولی اللہی فکر کے حامیوں میں مولانا
 سلوک علی کو ایک ممتاز مقام حاصل تھا۔ اور دیوبند کے
 بانی مولانا محمد اسماعیل نانوتوی اور علی گڑھ تحریک کے بانی
 سر سید احمد خاں دونوں ان کے شاگرد اور ہم سبق تھے
 دونوں کا طریق کار یقیناً جدا تھا۔ اول الذکر کا دور
 مسلمانوں سے زیادہ اسلام کے احیاء پر تھا اور مؤخر الذکر
 کا دور مسلمانوں کی تدریج و ترقی پر زیادہ تھا۔ سر سید
 مدعا یہ تھا کہ اسلام پر عمل کرتے ہوئے ترقی کے حصول
 میں مغربی سائنسی علوم سے پورا پورا فائدہ اٹھایا جائے
 دیوبند سائنسی علوم حاصل کرنے کا اصولاً کبھی مخالفت
 نہیں ہوا۔ بھلا ایسی مخالفت ممکن بھی کیونکر تھی جبکہ
 دیوبند کی بنیادیں ہی اسلام کے شعور کے مقصد بالغا
 دیگر شاہ ولی اللہ کے ہمہ گیر انقلاب پر اٹھانی تھیں
 اور ہمہ گیر انقلاب کی تکمیل کو تصور سائنسی علوم کے حصول کا
 قدرت کی قوتوں کی تسخیر کے بغیر کیا ہی نہیں جاسکتا۔ دیوبند
 کی مخالفت ان علوم کے حصول کے محض طریق کار سے تھی
 وہ طریق کار جس کے بارگردد سازش کے دوہرے جمال
 بچے ہوئے تھے۔ ایک طرف عیسائی
 مشنریوں کی تعلیمی سرگرمیوں کے اور دوسری طرف لاطن
 میکانے کی تعلیمی پالیسی کے۔ میکانے کی تعلیمی پالیسی میں

انہوں نے جو کہ وہ دوسرا بڑا خواب تھا جس سے یہ بھی
 کے مسئلہ کو سنبھال دیا۔ اس کا یہی ہے جو وہ بھی
 تھا اس سے متعلق خود یہ کہنے کے اپنے الفاظ ہیں کہ
 "اگر یہ فیصلہ حکومت کا فرض ہے، اگر یہ
 کہ ان سے دستاویزوں کے لئے سرکاری قلم
 اور دست چھینے کے لئے وہاں کھول دے گی
 اور ایک زمانہ آئے گا کہ ہندوستان مغربیت کا
 جامہ اختیار کر لے گا اور یہ قوی امید ہے کہ ایک
 ایسا طبقہ پیدا ہوگا جو خون اور رنگ کے اعتبار
 سے ہندوستانی نگر خیالات اور تمدن میں انگلیت
 ہوگا۔"

جہاں تک مسئلہ خود کا متعلق ہے یہ کہنے کا یہ خواب بڑی حد تک
 بدلا ہو کر رہا، لیکن خود فکر کہ صرف بڑی حد تک اس نے اگرچہ پورا
 طرح شرمندہ تعبیر ہو جاتا تو پھر کسی اگر بڑی درمگاہ سے یہ سنا
 نہ اٹھتی کہ

خودی کا میر نہاں لا الہ الا اللہ
 اور پھر یہاں سے ولی الہی خواب کی پہلی تعبیر کا
 پاکستان کے قیام کے لئے قائد اعظم ہیں، ملتے جلتے یہ ہے
 کہ یہ کہنے کے خواب کی بڑی حد تک کامیابی کا اثر ہے اب
 حکم کہ نہیں بولے۔ کیسے پر کیسے افکار و تہذیب، مذہبیت
 و قومیت۔ "اگر یہ وہاں" کی تیار ہو رہی ہے جو مغربی سرچاری
 یا سوشلزم اور "اسلامی سوشلزم" کو جہات دہندہ کہتی ہے
 اس ذہنی غلامی کا نتیجہ ہے خودی سے بیگانگی ہے

وہ فریب خوردہ شاہیں جو بلا ہو کر گسوں میں
 لے کیا خبر کہ کیا ہے وہ درم شاہیازی
 "اسلامی سوشلزم" کے نام پر وہ حقیقت سوشلزم کے
 جو ستار اگر اسلام کا مطالعہ خالی الذہن ہو کر غریب بیداری
 سے کریں تو اس حقیقت کو پا لیں گے کہ انسانی اقدار کا امتزاج
 اسلام کے سوا اور کچھ نہیں پایا جاتا، اسلام کی ہدایات ہیست

انہوں نے جو کہ وہ دوسرا بڑا خواب تھا جس سے یہ بھی
 کے مسئلہ کو سنبھال دیا۔ اس کا یہی ہے جو وہ بھی
 تھا اس سے متعلق خود یہ کہنے کے اپنے الفاظ ہیں کہ
 "اگر یہ فیصلہ حکومت کا فرض ہے، اگر یہ
 کہ ان سے دستاویزوں کے لئے سرکاری قلم
 اور دست چھینے کے لئے وہاں کھول دے گی
 اور ایک زمانہ آئے گا کہ ہندوستان مغربیت کا
 جامہ اختیار کر لے گا اور یہ قوی امید ہے کہ ایک
 ایسا طبقہ پیدا ہوگا جو خون اور رنگ کے اعتبار
 سے ہندوستانی نگر خیالات اور تمدن میں انگلیت
 ہوگا۔"

خدا اس میں عسر و ہاں کی حیا ہے بیزاری
 نہ اس میں عہد کہن کا فناء و افسوں
 حقائق ابدی پر ماساس ہے اس کی
 یہ زندگی ہے نہیں ہے ظلم افلاطون
 اور یہ اس لئے ہے کہ کائنات کا خالق ہی اسلام کا خالق بھی ہو
 انسان سائنس اور ٹیکنالوجی کے منت مئے کرشمے دکھا سکتا
 ہے لیکن اقدار حیات کا کوئی متوازن مرکب تیار کرنا اس کے
 بس کا لوگ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام سے باہر وہ کرنا نفسانی

ارضی کا سماں قائم ہوتا۔ تاریخ اب حسرت و حیرت سے اس بات کا انتظار کرے گی کہ بیسویں صدی میں ایک بے باک و دل اس امتزاجی نظام کو برپا کرنے کی غرض و غایت سے وجود میں آیا وہ اُسے برپا کرتا ہے یا نہیں اور پھر یہاں سے نوع انسانی کو کوئی روشنی ملتی ہے یا نہیں۔ اس کا رعبیہ کئے اقبال کے الفاظ میں پختہ کا جگر اور شاہیں کا مجلس چاہئے، ایمان کی ہم گیر فراست و ہرات اور درود و تراب چاہئے۔ کیا تاریخ کا یہ چیلنج قبول کیا جائے گا؟

فراشی کے تحت محمد اسلام میں آئے و برپا کر کے انسانی ارتقائی عملی ترقی میں نہیں کر سکتے۔ زمین فساد سے نکالی نہیں ہوگی۔ میں نے ظلم و خوف سے پاک نہیں ہوگا اور دنیا عدل و امن کو ترستی رہے گی، جب تک اسلام کے امتزاجی نظام کو یا افضل اپنا یا نہیں جائے گا انسان کا برون متقبل کسی یک طرفہ اور غیر متوازن نظام سے نہیں بلکہ اسلام کے آفاقی توازن و البستہ ہے۔ دیانتداری اور عرف و اداری شرط آزمائش ہے۔ عدلیاں گزار چکی ہیں کہ پھر کسی انسانی معاشرے نے شراب و عیسائی کے ساتھ اپنے آپ کو اسلام کے سپرد نہیں کیا وہ دنیا کی فکر اور علی الامت اسی امتزاجی نظام کے ہاتھ میں ہوئی اور جنت

(بقیہ آپ کے سوال) اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں

قال تَمَسُّ الْأُمَمَةُ الْحُلُوفَ فِي الْأَهْقَالِ حَتَّى لَوْ فَعَلَ كَمَا هُوَ مِنْ هَيْئَةٍ لَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَلَوْ فَعَلَ كَمَا هُوَ مِنْ هَيْئَةٍ لَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَنَا. وَكَأَيُّنَا فِي هَذَا أَمَّا قَدَّامَةُ الشَّارِحِ فِي الْوُجُوبَاتِ حَيْثُ ذَكَرَهَا تَرَكَّ قَعُودَ قَبْلُ ثَانِيَةً وَرَابِعَةً لِأَنَّ ذَلِكَ مُحْتَمِلٌ عَلَى الْقَعُودِ الطَّوِيلِ، (رد المختار ص ۳، ۴ ج ۱ مطبوعہ استنبول) لہذا جتنی مقدار شوافع کے یہاں بطور جملہ استراحت مستحب ہے اس سے ہمارے نزدیک مجدد مہم واجب تہیں ہوتا۔ واللہ سبحانہ اعلم۔ (محمد تقی عثمانی)

مرکز علمی دارالعلوم دیوبند کا علمی ترجمان

نامہ دارالعلوم دیوبند

گزشتہ ۲۶ سال سے پابندی وقت کے ساتھ جاری ہے۔ اس کے علمی، دینی، تاریخی اور اصلاحی مضامین حوام و خواص میں پسندیدہ ہیں، معارف و سنت کا بہترین شارح، موجودہ تاریک حالات میں مسلمانوں کی موجودہ اور مستقبلوں کے لئے ایمان، اسلام اور قومیت کا ایک منار و نور، غیر معمولی مشکلات کے باوجود بحمد اللہ رہنما و انیس کو خوش اسلوبی کے ساتھ انجام دے رہا ہے، سالانہ چھپندہ ۱۰ روپے ناظم مواد رسالہ بیانات مدد مہم عربیہ اسلامیہ نیشنل کراچی کے کوروا کر رہا ہے۔ کوپن پر۔ لکھیں کہ ہر سالہ دارالعلوم کی رقم ہے۔ خط و کتابت کا پتہ

سید ازہر شاہ قیصر، ایڈیٹر دارالعلوم دیوبند

مولانا ظفر احمد عثمانی اور تحریک پاکستان

بعض حلقوں نے اس تاثر کو عام کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی کہ غیر منقسم ہندوستان کے مسلمان علما نے کرام نے تحریک پاکستان میں قطعی طور پر کوئی دلچسپی نہیں لی بلکہ ان کی سرگرمیاں سراسر پاکستان کی مخالفت میں تھیں۔ اب عموماً یہ خیال کیا جائے گا ہے کہ علما نے کرام کا تحریک پاکستان کے ساتھ کوئی تعلق ہی نہیں تھا لیکن ان علما کی خدمات کو بھی نظر انداز کر دیتے ہیں جنہوں نے نہ صرف پاکستان کی حمایت میں بے شمار فستوئی جاری کئے بلکہ خود اس تحریک میں بنفس نفیس حصہ لیا۔ مولانا ظفر احمد عثمانی دامت برکاتہم کا شمار بھی قوم کے ان ہی مسنوں میں ہوتا ہے جنہوں نے نہ صرف پاکستان کی زبانی تائید کی بلکہ علی طور پر بھی اس کے لئے کام کیا۔

مولانا ظفر احمد دیوبند میں پیدا ہوئے مولانا کی والدہ حضرت تھانوی کی حسیلی بہن تھیں۔ دیوبند میں ابتدائی تعلیم کے بعد سہارنپور میں مدرسہ مظاہر العلوم میں تعلیم پائی۔ تعلیم سے فراغت کے بعد مدرسہ مظاہر علوم میں مدرس مقرر ہوئے کچھ عرصہ کے بعد ملازمت سے استعفیٰ دے کر تھانہ بھون قیام کیا اور علمی اور تحقیقی کام میں مصروف ہو گئے۔ بعد میں ڈھاکہ یونیورسٹی میں شعبہ اسلامیات میں پروفیسر مقرر ہوئے۔ آج کل

دارالعلوم اسلامیہ شاہ ولی اللہ علیہ السلام کے منصب فائز ہیں۔
جھانسی الیکشن | جب سے مسلم لیگ نے کانگریس سے علیحدہ ہو کر آزادی ہند کا مطالبہ شروع کیا تھا، مولانا تھانوی نے بھی مسلم لیگ کی واضح حمایت شروع کر دی تھی۔ لیگ نے کانگریس سے علیحدہ ہو کر یہاں الیکشن جھانسی کے علاقہ میں لڑا تھا۔ جھانسی کے مسلمانوں نے مولانا تھانوی سے در یافت کیا تھا کہ مسلم لیگ اور کانگریس میں سے کس کو ووٹ دیا جائے۔ مولانا تھانوی نے اس سلسلہ میں مشورہ کئے مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی اور مولانا شبیر علی صاحب تھانوی کو طلب کیا اور فرمایا کہ مسلم لیگ اگرچہ غافل مسلمانوں کی جماعت ہے مگر ابھی تک مسلم لیگیوں پر بھی بھروسہ نہیں اور اعتماد نہیں کہ واقعی ہندوستان کو انگریزوں سے آزاد کرنا چاہتے ہیں اور آزاد کرنا سلام کو قائم کریں گے یا مصطفیٰ کرمی کی طاعت دین کو مسخ کریں گے میں اس کا کیا جواب دوں گا۔ مولانا ظفر احمد صاحب نے فرمایا کہ صرف یہ لکھ دیں کہ کانگریس کو ووٹ نہ دو چونکہ آپ کانگریس کے مخالف ہیں مولانا تھانوی کو آپ کی یہ تجویز پسند آگئی چنانچہ اسی ضمن میں جھانسی کے مسلمانوں کو دیدیا گیا۔ مسلم لیگ اس الیکشن میں کامیاب ہوئی۔ اس کامیابی کی داستانی اور خوشخبری سننے کے

مولانا شاکر علی اور مولانا مظہر الدین ایڈیٹر "امان" صحافتی
کے اور اس شخصیت کے ذہنیت کے جلسہ بھی کرنا ہوا۔
تھانوی نے کہا کہ میری طرف سے اس جلسہ میں مولانا ظفر احمد
صاحب تقریر کریں گے۔ پہلے مولانا مظہر الدین نے تقریر کی
اور حضرت مولانا تھانوی کے اس تار کے متعلق بتلایا کہ کس طرح
لوگ لیگ کے ساتھ ہوئے، یعنی میں مولانا ظفر احمد صاحب نے
تقریر کی آپ نے کہا "جب تک مسلم لیگ کا لگرس کے ساتھ تھا
حضرت حکیم الامت اس سے علحدہ رہے کیونکہ لگرس پر آپ کو
بھروسہ نہیں ہے۔ قوم خدا سے پہلے ہی ششام میں دھمکے
سے ملے ہیں اور حدیث میں ہے کہ مؤمن ایک سو راخ سے دو مرتبہ
نہیں ڈرا جاتا، مسلم لیگ تحریک کے بعد لگرس سے علحدہ ہو گئی
ہے۔ اب ہم اس کے ساتھ ہیں مگر جب تک لیگ کے مؤیدان
دین اور مذہب کے پورے پابند نہ ہو جائیں ان پر بھی پوری طرح
بھروسہ نہیں کیا جاسکتا ہے، اس لئے لیگ کے اہلکار کو
لام ہے کہ وہ دیندہ نہیں نماز کی پابندی کریں کہ قرآن لے
اسلامی حکومت کا آئینہ میں بھی بتلا دیتے کہ اللہ کے مسلمان
جسے وہ ہیں کہ ان کو نشین پر اقتدار دیا جائے تو وہ نماز اور
زکوٰۃ دیں، نیکی کا امر کریں اور برائی سے روکیں۔ اس تقریر کو
مولانا مظہر الدین نے اپنے اخبار الامان میں بھی شائع کیا تھا۔

لیگ کے اجلاس پٹنہ میں شرکت | **مسلم لیگ کا سالانہ**

۱۱ دسمبر ۱۹۴۷ء منعقد ہوا۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی
نے اس اجلاس میں لیگ کے نام ایک پیغام لکھ کر بھیجا تھا
مولانا نے ایک وفد بھی قائد اعظم سے ملاقات کے لئے بھیجا
مولانا تھانوی کے اس پیغام کو مولانا ظفر احمد صاحب نے ہی
اجلاس میں پڑھ کر سنایا تھا۔

قائد اعظم سے ملاقات | **اجلاس پٹنہ سے پہلے مولانا تھانوی**

قائد اعظم سے ملاقات کی۔ مولانا ظفر احمد صاحب بھی اس وفد میں

شرکت کی تھی، آپ نے قائد اعظم سے فرمایا "کہ مسلمانوں کی ایک
قوم ہیں جب تک سیاست کو مذہب کے ساتھ ملا دیا جائے
کامیابی نہ ہو گی۔ مولانا محمد علی شاکر اللہ رب تک تمہاری
رہے قوم پر اثر نہ ہوا۔ جب مذہبی رنگ ہر مسئلے کے قوم پر
اثر ہوا۔ آپ بھی مسلم لیگ میں مذہب کو مشاغل کریں"۔
قائد اعظم نے فرمایا "میرا خیال ہے کہ سیاست کو مذہب سے
علحدہ رکھا جائے۔"

اس پر مولانا نے کہا "یہ تو یورپ کی سیاست ہے۔ اسکا
سیاست یہ ہے کہ خلیفہ اسلام قائد حزب بھی تھا اور نماز کا
امام تھا۔ جب تک مسلمان اچھے رہے یہی صورت رہی۔ جب
سیاست نے مذہب کو چھوڑا تنزل شروع ہو گیا، صلیبی
کمال نے مذہب کو چھوڑا تو اس کی سلطنت مختصر ہو کر رہ گئی۔
جب تک مذہبی اثرات تھے خلیفہ اسلام کی بڑی سلطنت تھی
اور جب تھا۔ امان اللہ نے بھی مذہب کو چھوڑا تو قوم نے
علحدہ کر دیا۔ اس کا قائد اعظم پر اثر ہوا تو اگلے دن کھلے آسمان
میں فرمایا کہ اسلام عقاید عبادات معاملات اخلاق اور سیاست
الاجموس ہے۔ قرآن کریم نے سب کو ساتھ ساتھ بیان کیا ہے
اس لئے سیاست کے ساتھ مذہب کو بھی لینا چاہئے۔ قائد اعظم
کی اسی تقریر کو مولانا مظہر الدین نے اپنے اخبار الامان میں اس
سرفی کے ساتھ شائع کیا تھا۔ مولانا حکیم الامت کی روایت
کا تاثر اور قائد اعظم کی تقریر۔

اسی ملاقات میں وفد نے یہ بھی کہا کہ ہم یہ مطالبہ نہیں کرتے
کہ اہل سیاست بڑے متقی اور پرہیزگار بن جائیں مگر یہ دعویٰ
ضرور کرتے ہیں کہ مسلم لیگ کے ذمہ دار اہلکار کم از کم نماز کی
پابندی کریں۔ اس پر قائد اعظم نے کہا کہ اس میں جھگڑا ہو گا کہ
دیوبندی ہو، بریلوی ہو۔ مولانا ظفر احمد صاحب نے فرمایا
آپ یہ اعلان کر دیں کہ ہم جماعت سے نماز پڑھیں گے، مسجد
پر جس کے پیچھے آپ ہوں گے سب اسی کے پیچھے نماز پڑھیں گے
چنانچہ ایسا ہی ہوا اجلاس مسلم لیگ ۲ بجے یہ کہہ کر متروک ہو گیا کہ

سب سے پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ پاکستان کی تمام لاکھوں جن کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ تھی ان کا اندازہ
 آرشی بل اور قائد اعظم سے ملاقات | حکومت ہند نے
 کے نام سے پاس کیا تھا۔ کانگریس نے
 اس بل کی مخالفت کی تھی لیکن اس کے برعکس مسلم لیگ نے اس کی
 حمایت کی تھی۔ حضرت محمد علی جناح اس کی تحقیق کے لئے ایک
 وفد قائد اعظم کے پاس بھیجا۔ مولانا ظفر احمد صاحب بھی اس
 وفد میں شریک تھے۔ مولانا نے قائد اعظم سے ملاقات کی
 اور ملاقات کیا آپ نے اس آرشی بل کی مخالفت کیوں کی؟
 فرمایا کہ اس کی مخالفت تو کانگریس سے بھی نہیں کی بلکہ وہ یہ
 مطالبہ کر رہی ہے کہ قوج میں تناسب آبادی کی رعایت رکھی جائے
 اس وقت قوج میں ۶۰٪ سے زیادہ مسلمان ہیں، ہندو چالیس
 فیصد سے بھی کم ہیں، کانگریس کا مطالبہ ہے کہ مسلمانوں کو قوج میں
 ۴۰٪ رکھا جائے تو ہم آرشی بل ان کے لئے ہیں۔ حکومت ہند
 نے کہا اس وقت خطہ سرحدیہ ہم قوج میں تھی بھرتی کرنے
 اور پورے قوجیوں کو علیحدہ کرنے سے قاصر ہیں اس پر ایک
 چند لیڈر نے کہا کہ ایک سال میں ہمارے جنگی کالج سے ایک
 لاکھ قوج حکومت کو مل جائیں گے۔ قائد اعظم نے فرمایا،
 اقتدار آئے گا ہے اگر بعد تالی نعلی مسلمانوں کی
 تعداد کم ہوگی تو مسلمانوں کا تعلق عام ہو جائے گا۔ اس سے
 ضرورت ہے کہ قوج میں مسلمانوں کی اکثریت قائم رہے۔ اسی لئے
 ہم نے آرشی بل کی حمایت کی تھی اس شرط پر کہ مسلمان قوج کو
 مسلمانوں کے لئے بنائے جائیں وہیں جو حکومت کے منظور
 کر لیا اور جو مسلمانوں کا تناسب تھا اس کو بھی بدستور قائم رکھنے
 کا حکومت نے وعدہ کیا تھا۔ میں چاہتا ہوں کہ مسلمان قوج میں
 زیادہ سے زیادہ ہوں ان کو بدستور قوج چھوڑنا آجائے تو
 پاکستان کے پاس مسلمان قوج ہیبت یافتہ ہو گئے ہیں
 اس کو اپنی پریس کانفرنس میں واضح کر دیا ہے اس کے بعد

اور اس کے لئے یہ دیکھنا چاہیے۔

جمیعت علماء اسلام کا قیام | حضرت علیہ السلام

کی بدعت تھی جو ایک کی حمایت کر ہی تھی۔ جمیعت علماء
 پاکستان کے لئے علماء کو اپنا ایک مستقل مرکز قائم کرنا چاہئے
 جمیعت علماء ہند کانگریس کا ساتھ دے رہی تھی، چنانچہ
 اکثر برطانوی جمیعت علماء اسلام کی بنیاد رکھی گئی۔ چنانچہ
 مولانا اس کے اجلاس ہوتے رہے۔ مولانا علی پارک گلستہ
 سے زیادہ علماء اور مشائخ نے اس میں شرکت کی۔ عام
 لوگوں کا بیان تھا کہ خلافت کا نظریہ کانگریس کے بعد ایسا
 نہیں منعقد ہوئی۔ مولانا ظفر احمد صاحب کی زیر صدارت
 مختلف قراردادیں پاس ہوئیں۔ اسی اجلاس میں مولانا
 ظفر احمد صاحب کو جمیعت علماء اسلام کا نائب صدر مقرر کیا

لیاقت کاظمی الیکشن | انتخابات ہندوستانی

مسلمانوں کی قسمت کے لئے ایک فیصلہ کن جلیست
 رکھتے تھے۔ ضلع منڈلگر، سہارن پور سے ضمنی انتخاب کیلئے
 کانگریس نے اپنا امیدوار مولانا احمد کاظمی کو منتخب کیا،
 مسلم لیگ کی طرف اب راہ لیاقت علی خاں کو ٹکے
 دیا گیا۔ اس موقع پر مولانا ظفر احمد صاحب نے زیر دست
 ایثار و قربانی سے کام لیا۔ اس علاقہ میں لیگ کے کامیاب
 نامکن نظر آرہی تھی۔ اس موقع پر اب راہ لیاقت علی
 خاں نے سردار امیر اعظم خاں سابق مرکز کی ذمہ داری سنبھالی
 بھیجا۔ اتفاق کی بات کہ مولانا ظفر احمد کاظمی آپس میں قریبی
 رشتہ دار تھے سردار امیر اعظم خاں مولانا شبیر خاں۔ مولانا
 سے ملے اور ان سے کہا کہ وہ مولانا ظفر احمد صاحب کی الیکشن
 میں کام کرنے کے لئے آمادہ کریں۔ مولانا شبیر علی صاحب
 مولانا نے مولانا ظفر احمد صاحب سے کہا کہ اگر آپ
 پاکستان کا بننا ضروری سمجھتے ہیں تو اس وقت الیکشن

میں دورہ کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ کانگریس کے حامی مغربی
 کاظمی صاحب کی حمایت اور مدد کے لئے دورہ کر رہے ہیں اور
 گوجر کو یہ بھی معلوم ہے کہ کاظمی صاحب کی امداد آپ کی قرابت الٰہی
 ہے مگر دین کا معاملہ قرابت داری سے بلند ہے۔ مولانا ظفر احمد
 صاحب نے ایثار سے کام لیتے ہوئے دورہ کرنا منظور کر لیا۔
 خدا کے فضل و کرم سے اس دورہ نے نہایت دور رس نتائج پیدا
 کئے اور یہ دورہ کامیاب رہا۔ لیاقت علی خاں مرحوم نے مولانا
 ظفر احمد صاحب کو تاس کے ذریعے مبارکباد دی کہ انہوں نے
 تین ہزار دو سو سے کاظمی صاحب کو شکست دی ہے اور
 مولانا ظفر احمد صاحب نے اس سلسلے میں جو کام کیا انواب
 زادہ لیاقت علی خاں نے اس کا اظہار اپنے اس خط میں کیا
 جو انہوں نے مولانا ظفر احمد صاحب کو دفتر مرکزی مسلم لیگ الٰہی
 سے ڈھاکہ بھیجا تھا۔ خط مندرجہ ذیل تھا۔

۵۰۵۔ ۱۷ دسمبر ۱۹۴۷ء دہلی

محترم السلام زاد الشرف کا رکھ
 السلام علیکم ورحمۃ اللہ — میں انتہائی مضرتوں
 کے باعث اس سے قبل آپ کو خط نہ لکھ سکا۔ مرکزی اسمبلی کے
 انتخاب میں اللہ پاک نے ہمیں بڑی نایاں کامیابی عطا کی اور
 اس سلسلہ میں آپ جیسی ہستیوں کی جدوجہد بہت باعث برکت
 رہی۔ آپ حضرات کا اس نازک موقع پر گمشدہ عزت سے
 نکل کر میدان عمل میں اس سرگرمی کے ساتھ جدوجہد کرنا یہ حد
 مؤثر ثابت ہوا۔ اس کامیابی پر میں آپ کی مبارکباد دیتا ہوں
 خصوصاً اس طلق انتخاب سے جہاں سے ہماری جماعت نے مجھے
 کھڑا کیا تھا آپ کی تقریروں اور تقریروں نے بالکل کے اثرات
 بڑی حد تک ختم کر دیئے ہیں بہر حال اس سے بھی بڑا سخت موکر
 سامنے ہے، ہمیں اللہ کے فضل سے بڑی امید ہے کہ دشمنان
 رملت اس موکر میں بھی خاسر و نامراد ہوں گے۔ امید ہے کہ آپ کو
 اس عرصہ میں قسمت مل جائے گی اور آپ کی تقریریں راتر رات
 مجاہدانہ سرگرمیاں آنے والی منزل کی دستواریوں کو بھی مستد بہ

تک ختم کر سکیں گی۔

والسلام مع الکلام
 لیاقت علی خاں

مولانا ظفر احمد صاحب کا تاریخی بیان

۱۹۴۷ء کے الیکشن میں بعض حضرات علماء کی رائے یہ تھی کہ
 کے ساتھ اشتراک عمل اس وقت مسلمانوں کے لئے زیادہ مفید
 ہے اس سلسلے میں انہوں نے یہ مثال بھی پیش کی کہ جب کونسل
 اور ونسپل کیشیوں میں ہندوؤں کے ساتھ اشتراک جائز ہے
 تو دوسرے معاملات میں کیوں نہیں۔ مولانا ظفر احمد صاحب
 عثمانی نے اپنی پہلی فرہست میں ان حضرات کے موقف کی تردید
 کی اور فرمایا "مسلمانوں کا مشترکوں کے ساتھ جدوجہد آزادی
 میں اشتراک عمل اس شرط سے جائز ہے کہ مسلم اہل شرک غالب
 نہ ہو مسلمان مشرکین کے جھنڈے تلے جمع نہ ہوں بلکہ مشرکیت
 مسلمانوں کے جھنڈے کے نیچے جمع ہوں چنانچہ میر کیسے میں ۱۴۴۲ھ
 میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔ اب فیصلہ اہل انصاف کے ہاتھ میں رہے
 کہ کانگریس میں اس وقت حکم مشرک غالب کیا حکم اسلام۔ یہ مسئلہ
 پاکستان موجودہ تمام ہندوستان کو اسلامی سلطنت بنانا ہمارا
 موجودہ کسی طرح ممکن نہیں تو کم از کم ان مسوئوں میں جہاں مسلم اکثریت
 ہے اسلامی سلطنت بنالینا کہ وہاں اسلامی سلطنت اسلامی
 بر قائم کی جائے لازم اور ضروری ہے کہ کونسلوں کی مثال دیتے
 ہوئے فرمایا "ان محکموں میں اشتراک ہندو مسلم صرف حقوق
 غلامی میں اشتراک ہے۔ حکومت نے غلاموں کے سامنے روٹیوں کے
 چند ٹکڑے ڈال دیئے ہیں کہ ان کو تقسیم کر لو۔ ہندو مسلمان ان کو
 حصہ بردی تقسیم کرتے ہیں اگر کوئی فریق اپنا حصہ نہ لے گا تو جو
 ہے گا اس کو اس اشتراک عمل سے جس کا نام جہاد آزادی دیا گیا
 دور کی بھی نسبت نہیں۔ کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل بڑا ناگوار
 میں اشتراک عمل ہے جس پر مذہبی حیثیت سے ہندوستانی مسلمان
 کی آئندہ موت و حیات کا دار و مدار ہے۔"

سلاہٹ ریفرنڈم اور قائد اعظم سے تیسری ملاقات

قرار داد پاکستان منظور ہو گئی تو ایجنٹ مسٹر کوٹلیا
 امام حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی اور مولانا غفر احمد
 صاحب مدظلہم قائد اعظم سے ملنے ان کی کوٹلی بند شریف ایک
 اس وقت ان کے سکریٹری کے سوا اور کوئی موجود نہ تھا۔ مولانا نے
 سوال کیا کہ آپ سہراگست کو پاکستان لینا چاہتے ہیں جس میں
 صرف وہ لوگ ہوں گے جو اس وقت ایک گروپ میں ہیں اور اس طرح تقسیم
 نہیں ہو سکتا، ہندوستان کو آپ کس طرح تقسیم کریں گے
 ہیں اندیشہ ہے کہ سہراگست کو پاکستان کی دستاویز آپ کے
 ہاتھ میں ہوگی نہ خزانہ ہوگا نہ فوج نہ قائد اعظم نے فرمایا: "نہ
 ہاتھ میں نہ فوج نہ خزانہ ہوگا نہ فوج نہ قائد اعظم نے فرمایا: "نہ
 ہو جائے گا؟" دوسرا سوال تھا کہ "پاکستان بننے کے بعد ان
 ہندوستانی مسلمانوں کا کیا حشر ہوگا جو ہندوستان میں رہ جائیں گے
 ہمارے خیال میں آپ دو ڈھائی سال تک دہلی نہ چھوڑیں تاکہ
 اس مدت میں پاکستان کی تقسیم مکمل ہو کر ہر چیز اپنے جھگے کی وصول
 کر لیں، نیز ہندوستانی مسلمانوں کو آپ کے قیام دہلی سے بڑی ڈھائی
 ملے گی۔ قائد اعظم نے فرمایا: "جیسے پاکستان میں ہندو رہیں گے ایسے
 ہی ہندوستان میں مسلمان ان کے خیال سے حکومت ہند مسلمانوں
 پر ظلم نہ کرے گی۔ اس کے بعد قائد اعظم نے فرمایا کہ مجھے سرحد اور
 سلاہٹ کے ریفرنڈم کا بہت فکر ہے۔ مولانا نے عرض کی کہ "کیا
 آپ چاہتے ہیں کہ اس ریفرنڈم میں الیک کا میاب ہو؟" فرمایا
 "میں کیوں نہ چاہوں گا سرحد تو پاکستان کی ریفرنڈم کی بدیہی
 اور اگر سلاہٹ کا علاقہ پاکستان میں نہ آیا تو آسام کی بہت سی چیزیں
 سے پاکستان محروم ہو جائے گا جیسے چائے اور تاریں وغیرہ
 اگر یہ علاقے پاکستان میں شامل نہ ہوتے تو پاکستان کو بھید
 نقصان ہوگا۔ اس پر مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نے کہا
 کہ آپ ہیں ایک تحریر لکھ کر دیں کہ پاکستان کا دستور قرآن اور
 سنت کے موافق ہوگا، بغیر اس کے وہاں کے لوگ پاکستان کئے

دوٹ نہ دیں گے کہنے لگے کہ جب پاکستان میں مسلمانوں کی
 اکثریت ہوگی تو آئین اسلامی کے سوا اور کونسا ہو سکتا ہے۔
 "میں اس قسم کی تحریر اس لئے نہیں دے سکتا کہ فتنہ برپا
 ہندو اس کا یہ پیر پیگنڈ ہو کر یں گے کہ پاکستان میں ہندوؤں
 کو مسلمان بنایا جائے گا۔ پاکستان بن جائے اور جمہوری طریقے
 سے اسمبلی میں اقلیت و اکثریت کے نمائندے آجائیں تو اس کا
 پختگی کے ساتھ واضح کر دیا جائے گا کہ آئین تو اسلامی ہوگا مگر آئین
 اسلام میں ہر فرقے کو مذہبی آزادی ہوگی۔ دستور پاکستان کے
 غیر اسلامی ہونے کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ آپ میری طرف
 سے قوم کو کہہ دیں کہ میں نے کبھی قوم کو دھوکہ نہیں دیا جو میں کہہ
 رہا ہوں ہو کر رہے گا؟

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی اور مولانا غفر احمد صاحب
 نے ریفرنڈم کے لئے کام کی ذمہ داری لی۔ مولانا غفر احمد صاحب
 چونکہ ڈھاکہ میں مقیم تھے لہذا سلاہٹ کی ذمہ داری انھوں نے سنبھالی
 مولانا غفر احمد صاحب نے فوراً اپنے احباب مولانا شمس الحق زیدی پورا
 اور مولانا اظہر علی کو لکھا کہ وہ سلاہٹ کا دورہ کریں۔ مولانا غفر احمد
 صاحب داپس ڈھاکہ تشریف لائے۔ نواب زادہ لیاقت علی نے
 ان دنوں سلاہٹ اور آسام کا دورہ کر رہے تھے۔ داپس میں
 غفر احمد میں کانگریسی حضرات نے جلسہ میں گزرا بڑا چادری سلاہٹ
 میں چونکہ حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے
 شاگرد اور مرید بڑی تعداد میں تھے، مولانا ہر سال رمضان
 بھی وہیں گزارتے تھے اور چونکہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ ویا تدری
 سے جمعیۃ علماء ہند کے موقف کو درست سمجھتے تھے اس لئے وہاں
 جمعیۃ علماء ہند کا بہت اثر تھا، مولانا غفر احمد صاحب کے پاس
 احباب کے بے شمار خطوط آئے کہ یہاں آپ کا پہنچنا بہت ضروری
 ہے۔ اور عمر ڈھاکہ یونیورسٹی میں نواب زادہ لیاقت علی ناں کا
 تار پہنچا کہ مولانا غفر احمد صاحب کو جلد سلاہٹ بھیجا جائے۔
 غفر احمد ناں کے مقام پر لیاقت علی فال کے جلسے میں گزرا ہوئی
 تو ایک آدمی مولانا کے پاس بھیجا کہ جلد ہی سے غفر احمد ناں آئیں

چنانچہ مولانا غفر کا وہ کئے رعاہ ہوتے جس کا ڈی میں مولانا سوا
تھے تو میں سنگ سٹیشن پر حسین شہید سہروردی مرحوم بھی اسی
کا ڈی میں سوار ہوتے معلوم ہوا کہ وہ غفر کا وہ میں گروہ کی
وجہ سے رات کو وہاں سے میں سنگ آگئے تھے۔ اور اب دوسرے
جیسے میں شرکت کے لئے پھر غفر کا دل بارسا ہے میں اس جلسہ کی
صدارت مولانا غفر احمد صاحب کو کرنی تھی۔ جب آپ غفر کا ڈی
پہنچے تو مسلم لیگ نیشنل کا رڈ نے آپ کا استقبال کیا۔ مہر کی ناز
کے بعد جلسہ شروع ہوا، مولانا نے اپنے خطبہ میں دلائل شرعیہ سے
حمایت پاکستان کی ضرورت اور مخالفین کے شبہات کے جوابات
بیان کئے۔ جلسہ بڑے سکون و آرام سے ہوا اور شروع سے
آخر تک کوئی ہنگامہ نہ ہوا۔ اس کے بعد مولانا پھر تھانہ بھون
واپس آگئے لیکن اسی اثنا میں ڈھاکہ سے تار پتہ آئے شروع
ہو گئے کہ نواب زادہ لیاقت علی اور خواجہ ناظم الدین کا اتفاق ہے
کہ آپ جلد از جلد سلہٹ روانہ ہوں، چنانچہ آپ ایک ہفتہ کے
اندر ڈھاکہ پہنچے وہاں سے حضرت مولانا بہول صاحب رحمۃ اللہ
علیہ کو ہمراہ لیا اور سلہٹ کے مقامات میں دو چار مقامات کا
دورہ کیا جو پاکستان کے مخالف تھے۔ اب پولنگ میں دو
روز باقی تھے۔ اتفاق سے اس وقت شاہ جلال رحمۃ اللہ علیہ کا
عرس ہو رہا تھا، جس میں اطراف سلہٹ سے لاکھوں لوگ آئے
تھے جن کے خیمے شاہ جلال کی بجائے چاروں طرف لگے ہوئے
تھے۔ یہ تجویز پیش کی گئی کہ اسی مسجد میں جلسہ کیا جائے، چنانچہ
لاڈ اسپیکیروں کا انتظام کیا گیا تاکہ خیموں کے اندر بھی آواز
پہنچ سکے۔ عشاء کی نماز کے بعد مولانا شاہ جلال کے مزار پر فاتحہ
پڑھنے گئے، اور پاکستان کی کامیابی کی دعا کی۔ اس کے بعد
جلسہ ہوا۔ مولانا نے فرمایا کہ اگر آپ کو پاکستان پر کچھ
شبہات ہوں تو بعد سے بیان کریں میں ان کا جواب عرض کروں
عوام کو نہ بھکاریں کیونکہ وہ آپ کے شبہات کا جواب نہیں دیکھتے
اس مجمع میں اندازہ ہے کہ تقریباً ایک لاکھ آدمی موجود تھے۔
سلہٹ کے حضرات نے مولانا کی تقریر بڑے اطمینان سے

سنی کسی نے بھی کوئی سوال نہیں کیا کیونکہ مولانا نے خود ہی
ان کے تمام شبہات کا جواب دے دیا تھا ان سب سے بڑا کہ
یہ تھا کہ پاکستان اسل میں ہندو بھی ہوں گے تو وہاں اسلامی
حکومت کس طرح قائم ہوگی۔ مولانا نے فرمایا کہ اکثریت مسلمانوں
کی ہوگی ہندو ہمارے تابع ہوں گے۔ مسلم لیگ کے ہر ممبر
بچے ہوں گے تو اسلامی حکومت ہونے میں کیا مشک ہے۔
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو معاہدہ یہود مدینہ و مدائن
سے کیا تھا اس میں یہ صراحت موجود تھی کہ ہم سب بدل کر ایک
ہیں اور بصورت اختلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ
سب کو ماننا پڑے گا تو کیا یہ اسلامی مسکت و تھی یہی
علامہ کا دوسرا شبہ یہ تھا کہ سارے ہندوستان کو چھوڑ کر صرف
مسلم اکثریت کے صوبوں میں پاکستان کیوں بنایا جا رہا ہے۔
سارے ہندوستان کو پاکستان بنانا چاہتے۔ مولانا نے کہا
شبہ کا جواب دیا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کو مکہ
تاش کے ہاتھ میں چھوڑ کر مدینہ میں اسلامی حکومت قائم کی
تھی کیونکہ وہاں کی فضا سازگار تھی اس طرح مسلم اکثریت کے
صوبوں کی فضا پاکستان کے لئے سازگار ہے۔ اس کی کوئی
وجہ نہیں کہ اگر سارے ہندوستان کی فضا پاکستان کے لئے سازگار
نہیں تو جہاں کی فضا پاکستان کے لئے سازگار ہے وہاں بھی
پاکستان نہ بنایا جائے بلکہ شرعاً ہم پر واجب ہے کہ جہاں
ہم کو حکومت اسلام قائم کرنے کی قدرت حاصل ہو وہاں فضا
حکومت اسلام قائم کریں۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
بھی حکومت اسلامی قائم کی تو مکہ کے حالات دارالاسلام بننے
کے لئے دشوار تھے، مدینہ کو دارالاسلام بنانا آسان تھا
میں مکہ کو بھی دارالاسلام بنایا گیا۔ مولانا نے تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ
تقریر کی۔ اس تقریر میں مولانا نے لیگ والوں کو بھی تلقین کی
کہ پاکستان اللہ کے لئے اور بلندی اسلام کے قائم کرنے کی
نیت کریں دنیوی فائدے کے لئے نہیں جب ہی نصرت الہی
آپ کے ساتھ ہوگی۔

اس میں مولانا محمد یونس صاحب بھی آپ کے ساتھ تھے۔ وہ ایک بے زخوش ہو کر فرماتے گئے "الحمد للہ پاکستان کے بننے میں عثمانیوں کا بہت ہاتھ ہے۔ آپ بھی عثمانی ہیں میں بھی عثمانی ہوں اور مولانا شبیر احمد بھی عثمانی ہیں" مولانا ظفر احمد نے فرمایا کہ دعا کیجئے کہ یہ عداوت سلیمت ہو۔
 راجندر نام پاکستان کے حق میں ہو جائے۔ فرمایا "انشاء اللہ ہو جائے گا۔"

مولانا ظفر احمد صاحب پولنگ کے دن ایک منہٹ میں تقسیم رہے جس دن پولنگ ہوتا تھا اس روز مولانا نماز فجر کے بعد معمولات سے فارغ ہو کر دروازے بیٹھے سو گئے خواہ میں دیکھا کہ "جمیہ علماء ہند اسلام لیگ بھائی بھائی ہیں" کے نعروں کا گنگ ہے ہیں، دونوں پولنگ میں ساتھ ساتھ ہیں کوئی اختلاف نہیں۔ ناشتے سے فارغ ہو کر پولنگ سٹیشن پر گئے تو دیکھا کہ جمیہ علماء اسلام لیگ کے بھائیوں کے ساتھ ہیں اور لوگ نعرے لگاتے ہیں کہ جمیہ علماء اور لیگ بھائی بھائی ہیں۔ شام کو پولنگ اسٹیشن سے اطلاع ملی کہ مسلم لیگ ۵۰ ہزار ووٹ سے جیت گئی ہے اور سلیمت

پاکستان میں شاہن ہو گیا ہے مولانا نے شکر کے نغمے گائے اور جھاکہ بدلا ہو گئے۔ نوجوان رضا کاروں نے دیواروں کے انجن پر ہتھوں کے بارہ مسلم لیگ کا پرچم لہرایا۔ منہٹ سے ڈھاکہ تک پاکستان زندہ باد کے نعروں سے گنگتے رہے مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی اور مولانا ظفر احمد صاحب دونوں نے قائد اعظم اور یاقوت علی خاں کو مبارک باد کے تار دے کر انہوں نے فرمایا کہ مبارک باد کے سحر تو آپ ہی ہیں یہ ساری کامیابی علماء کی بدولت ہوئی ہے۔

۲۴ رمضان المبارک ۱۳۷۲ھ کو پاکستان معرض وجود میں آیا۔ ڈھاکہ میں پرچم کشائی کی رسم کے لئے خواجہ ناظم الدین مرحوم نے مولانا ظفر احمد صاحب کی سابقہ خدمات کو مد نظر رکھتے ہوئے آپ کو مدعو کیا۔ مولانا نے انا فتحنا اللہ کی آیات تلاوت کیں۔ تمام وزراء اور عمائد مسلم لیگ خاموش باادب سنتے رہے، پھر مولانا نے کمر کے مولانا ظفر احمد صاحب نے پاکستان کا پرچم لہرایا۔

تم کو کروڑوں کا وجہ سے رزق ملتا ہے اور ان کی وجہ سے مدد ہوتی ہے! حضرت امیہ بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان مہاجرین کا واسطہ دیکر اللہ تبارک و تعالیٰ سے مستحیانی کی دعا فرمایا کرتے تھے۔ جو زار دار تھے مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۱
 جو لوگ مالدار ہیں ان کے گھمنڈ میں غریبوں کو حقیر جانتے ہیں کیسے غافل ہیں یہ نہیں سمجھتے کہ ان کی وجہ سے ہم کو رزق مل رہا ہے۔ بعض لوگ ماں باپ سے غافل ہو جاتے ہیں، بڑھاپے میں ان کو بے مہارا چھوڑ دیتے ہیں حالانکہ انہیں ان کا وجود سبب رحمت ہے۔

ربقیہ "خواتین اسلام"!
 کئے طالبین زندگی گزارتے ہیں خرافات کے پابند ہوں اور کبریات سے ہوسیر کرتے ہوں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے مالدار کی پسند فرمائی بلکہ مسکین رہنے اور مسکینوں میں حشر ہونے کی دعا فرمائی۔ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اَلْبُغْيُ فِي الْبَيْتِ مِمَّا يَشْكُرُ قَرَابَتَاؤُكُمْ فَوْنِ
 اَوْ تُشْكُرُوْنَ بِغَيْرِ عَقَابٍ لَّكُمْ۔

مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۱

یعنی قریبی کی رضا مندی غریبوں کی خدمت اور پھر مدد و دلالتی میں تلاش کرو کیونکہ

مسلمانوں کی تجارتی سرگرمیاں!

مسٹر ایم۔ ان۔ رائے اپنی کتاب "اسلام کا تاریخی نامہ" میں لکھتے ہیں کہ "اسلام نے بتایا ہے کہ محنت انسان عزت دیتی ہے، اس نے تجارت کو وہی مرتبہ دیا جو امت، ادب اور سائنس کو۔ بغداد کے خلفاء، برصغیر کے حکمران، تبت کے تبتیوں، توجہ جہانی محنت ہی سے روپیہ کما کر اپنی وریات پوری کیا کرتے تھے۔۔۔۔۔ عرب زیادہ تر فلسفی اور سب امیر تاجر طبقوں سے تعلق رکھتے تھے۔ سمرقند اور بخارا اور بلاد کی تہذیب، افریقہ کے فاطمی فرماں رواؤں کا دھنسا اور سلاطین اندلس کی شان و شوکت سب کچھ اہل عرب ہی کا نتیجہ تھیں، انھوں نے رعایا پرزبردستی ٹیکس لگا کر اپنی ضرورت میں اضافہ نہیں کیا۔۔۔۔۔ سنہ ۱۱۷۱ء تک ایک طرف ہندوستان اور چین تو دوسری طرف یورپ کی کل تجارت عربوں کے ہاتھ میں تھی۔ قیمتی سامان، لکڑی، ہونے والے قافلوں کے ساتھ ہزاروں تاجروں کی دور رفت چین، ہندوستان، مراکش، اور ہسپانیہ تھی۔

گتہ ۱: یسبان اپنی کتاب "تمدن عرب" میں رقمطراز ہے کہ "عربوں کی تجارتی کوششیں ان کے معلوم دفتروں اور حرفت کوششوں سے کچھ کم نہ تھیں۔ اسی زمانہ میں جبکہ یورپ کو غلامی کے دور دراز حصوں کی خبر تک نہ تھی، جبکہ افریقہ

باستثناء چند ساحل کے ایک نامعلوم حالت میں تھا۔ یورپ کے تجارتی تعلقات ہندوستان و چین اور وسط افریقہ اور یورپ کے غیر مشہور محاکمات مثل روم، سویڈن اور ڈنمارک کے ساتھ موجود تھے۔"

فرسکو بالڈی جو فلارنس کا باشندہ ہے لکھتا ہے کہ "اس زمانہ میں (۱۳۸۰ء) قاہرہ کی بندرگاہ میں وینس اور جینوا سے بھی جہازوں کی آمد و رفت تھی۔ دریائے نیل پر چھتیس ہزار کشتیاں تھیں جو تجارتی مال لے جاتی تھیں۔ جہاز کی قوت بہت بڑھی ہوئی تھی اور اسی کے ذریعہ سے کل یورپ اور ایشیا اور افریقہ کے ساحل سے تجارت ہوتی تھی، ایک مدت دراز تک سارا بحریہ عربوں ہی کے قبضہ میں رہا۔۔۔۔۔ عدن میں چین اور ہندوستان کی پیداوار، مصر اور حبشہ کی پیداوار سے بدلی جاتی تھی یعنی عرب کے حکمرانوں نے ہاتھ دانت اور سونے کے برادے اور چین کے حریر اور چینی کے برتنوں اور کشمیر کی شال اور مصلحے اور عطریات اور بیش بہا لکڑیوں کا باہم بدل ہوتا تھا۔ تجارتی چین میں ہواہرات، موتی، گھوڑے، سوئی کپڑے اور سرخ وینس کا کپڑا وغیرہ لے جایا کرتے تھے۔ اس کے بدلے وہاں سے اٹلس، گنہار، چینی کے برتن، چائے اور اقسام کا ادویہ لاتے تھے۔"

ہوتے ہیں۔ یہ دینے اسی بات کے شاہد ہیں کہ اسی زمانے میں اس کے بعد کے زمانے میں مسلمانوں کی تجارت ساری دنیا میں پھیلی ہوئی تھی۔

ساتویں اور آٹھویں صدی کے درمیان میں مسلمان تاجرانہ مشرق میں بری اور بحری دونوں راستے سے چین تک پہنچ گئے تھے، اور ادھر انھوں نے بدیرہ زنجبار اور افریقہ کے جزائر کے ساحلوں کے آخری سرے تک رسائی حاصل کر لی تھی۔ شمال میں وہ روس میں دو آنے تک لیکن مغرب میں ان کی حیرت انگیز پیمائش قدمی صرف ہولناک "بکر ظلمات" بحر اوقیانوس کی وجہ سے ٹک گئی۔

"اسلامی اسپین کی صنعتی اور زرعی پیداوار پر ملک کی ضرورت سے زیادہ ہوا کرتی تھیں۔ اسبیلہ اسپین کا ایک نہر دست دریاؤں بندرگاہ ہے۔ یہاں روئی، زیتون اور تیل برآمد کیا جاتا تھا۔ اور مصر سے کپڑا، غلام اور یورپ کے گاہنے والیاں درآمد کی جاتی تھیں۔ مالقہ اور جیان کی بندرگاہوں سے جو چیزیں برآمد ہوتی تھیں ان میں زعفران، انجیر، لکڑی اور شکر بھی شامل تھی۔ اسکندریہ اور قسطنطنیہ کے درمیان میں پیداواروں کو ہند اور وسطی ایشیا جیسے دور دراز علاقوں تک منڈی حاصل ہو گئی تھی۔ خاص کر دمشق، بغداد اور کابل کے درمیان سرگرم تجارت ہوا کرتی تھی۔

موسیو بیروانی اپنی کتاب "تاریخ عرب" میں لکھتا ہے کہ دمشق، بغداد، مصر، ہرات، ہمازا، قرطبہ، طوم و فنون ہی کے مرکز بن گئے بلکہ تجارت کے بھی مرکز بن گئے۔ مالقہ، قافس اور جہانہ قرطبہ سے لے کر چین کے مشرقی ساحل تک خشک اور سمندر کو اپنا جولان گاہ سمجھتے تھے اور کوئی قوم ان کا مقابلہ کرنے والی نہ تھی۔

اسی پی اسکاٹ کا بیان ہے کہ "تقریباً آٹھ سو کے ساتھ ہی بڑے پیمانہ پر تجارت شروع ہو گئی، چونکہ مسلمان سمندروں میں قلعہ کے جہازوں کا بیڑا پھرتا رہتا تھا، اور

فان گریر انڈسٹریل "جس زمانہ میں عرب تاجرانہ ان کے کرائے میں ایشیا میں ہر جگہ پہنچے ہوئے تھے۔ یہ جگہ، بحیرہ قرمز اور بحر اسود میں تجارت کے لئے سفر کر رہے تھے اور ان کے اور صقلیہ کے راستے ممالک یورپ کے ساتھ۔ نئے منافع سے تجارت کر رہے تھے، اسی زمانے میں افریقہ کی سرزمین بھی ان کی تجارت گاہ بنی ہوئی تھی۔ تجارتی خزانوں سے ان کے شہر بھر رہے تھے۔ ان کے جزیری ساحل کے تمام علاقوں میں پھیلے پھلے تھے۔ انھوں نے دیکھتے ہی دیکھتے وہاں دریائی کے انتہائی مدارج طے کر لئے۔ ان ہی شہروں سے عربوں کے تجارتی قافلے سو باگری گاہوں سے کرچلتے اور اسرارِ عظم سے گزر کر ہوئے افریقہ کے قلب تک پہنچتے تھے۔ اگر ایک طرف ان قافلوں کی رسائی وسط افریقہ کے جڑے جڑے دریاؤں تک تھی تو دوسری طرف اسی براعظم کی جمیل پناہ تک پہنچتی ہوئی تھی اس کے علاوہ ان کے جہاز مصر اور عرب سے مشرقی ساحل تک آتے جاتے تھے۔ ان کی یہی تجارت تھی جس نے روم، مقدونیہ اور سخالہ جیسے تجارتی شہر آباد کر دیئے۔ ان کو مستحکم کر دیا اور پورے رونق بنا دیا۔ ان ممالک سے ہاتھی دانت اور عنبر جین کی یہاں بہت سی تھی قافس طور پر درآمد ہوئے تھے۔

"ان کا اثر جزیرہ سیلون تک اتنا بڑا کہ ساتویں صدی عیسوی میں عرب تاجروں نے وہاں اپنی آبادی قائم کر لی۔ ساتویں اور آٹھویں صدی عیسوی (پہلی اور دوسری ہجری) میں ہندوستان کا مغربی ساحل عرب تاجروں کی نوآبادیوں سے بھر گیا۔ (مسلمانوں کی تجارت)

قلب کے بڑی اپنی کتاب "عرب اور اسلام" میں لکھتا ہے کہ "بغداد اور دوسرے بڑے مرکزوں سے عرب تاجروں مشرق، بید یورپ اور افریقہ کے کپڑے، جواہرات، فلزی، آئینے، بیشیشہ، کامان اور گرم سالہ، جہازوں کے ذریعہ بھیجا گئے تھے۔ حال ہی میں مغربی ملکوں کے دینے والی روس، فن لینڈ، سویڈن اور جرمنی جیسے دور دراز علاقوں میں بڑے

مسلمانوں کی تجارت ان تمام ملکوں میں پھیلی ہوئی تھی
جو اس زمانہ کے ملاحوں اور ناخداؤں کو معلوم تھے، ان کے

مار کو پولو لکھتا ہے ————— " زمانہ شانہ مارے
 قریب کا ہے تو دیریز (تبریز) ایک بہت بڑا خوشنما شہر ہے
 اس کا موقع اتنا اچھا ہے کہ بغداد، ہندوستان اور گرمیہ ملکوں
 فعال تجارت یہاں آتا ہے۔

و انچه که در این کتاب مذکور است، از آن جهت است که هر کس که بخواهد در این علم
تسلط یابد، باید این کتاب را به دقت مطالعه کند و از آنجا که این کتاب در
مکتب منعمیه کاتب شده است، به همین جهت در این کتاب، از آنجا که این کتاب
در مکتب منعمیه کاتب شده است، به همین جهت در این کتاب، از آنجا که این کتاب

[illegible][illegible]

دینی اور علمی ذخیرہ

[illegible][illegible]

۱۰۰ مکتبہ احادیث پھول چوک جو نامہ لکھتے گراہی ہے

اس مہینے میں

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا مضمون ماہِ شہر "الامداد" شعبان ۱۴۰۰ھ کا ہے۔ (محرم ۱۴۰۱ھ)

پندرہویں شب شعبان میں مکرہ دن کے لئے گویستان میں جا کر دعا، استغفار کریں مستحب ہے اور حدیث سے ثابت ہے۔ اگر کچھ صدقہ خیرات یا کھانا وغیرہ پکا کر بھی بخش دیا جائے مفالہ نہیں۔

اس شب میں بیدار رہ کر عبادت کریں خواہ خلوت میں یا جلوت میں افضل ہے لیکن اجتماع کا اہتمام نہ کیا جائے۔ پندرہویں تاریخ شعبان کو روزہ رکھنا مستحب ہے اور بہت فضیلت آتی ہے۔

۲۵ شعبان کو اگر چاند نظر نہ آوے تو ۳۰ کو گیارہ بجے تک شہادت کا انتظار کرنا چاہئے، اس خیال سے روزہ رکھنا کہ اگر رمضان ثابت ہو گیا تو یہ روزہ رمضان میں محسوب ہو جائے گا ورنہ نفی ہو جائے گا یہ مکرہ ہے اس کی حدیث میں ممانعت آتی ہے۔

شعبان کے پانچواں ہفتے سے دیکھنے اور اس کی تاریخوں کا رمضان المبارک کے لئے خاص طور سے یاد رکھنے کا حدیث شریف میں حکم آیا ہے۔

شبِ برات کو خصوصیت کے ساتھ حلوا پکاتا اور اس کو حکم شرعی جانتا زیارت فی الدین بیعتاً اس حلویے کے متعلق بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضور کا وندان مبارک جب شہید ہوا تھا تو آپ نے حلوا کوش فرمایا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت اس دن میں ہوئی تھی یہ ان کی فاطمہ ہے۔ یہ سب بے اصل ہے یہ دونوں واقعے سوال کے ہیں۔

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ شبِ برات سے پہلے اگر کوئی مرجا وے اور شبِ برات کو اس کی فاطمہ دلائی جاوے تو وہ مردوں میں شامل نہیں ہوتا۔ یہ بالکل لغو ہے۔

بعض لوگ اس تاریخ میں سور کی دال ضرور پکھلتے ہیں یہ بھی بے اصل ہے۔ آتشبازی کے لئے اپنے بچوں کو پیسے دینا یا ان کے لئے خریدنا یا کسی قسم کی اغانت اس کے متعلق کرنا بھی ناجائز ہے۔

آتشبازی مطلقاً مخصوص اس رات میں بالکل معصیت ہے۔

۳۱ تاریخ شعبان کو تیو بار منانا اور عید بقر عید کی طرح بچوں کو کپڑے پہنانا اور عید کی دینا بے اصل ہے۔

مکتب کے معلموں کو اس دن میں مثل عید کے تعطیل بھی دینا چاہئے۔

اس شب میں برتنوں کا بدستار اور گھریلو سامان اور چرائیوں کا زیادہ روشن کرنا بلا وسیلہ ہے۔

معراج النبی ﷺ

غور سفید زہر دامن شبِ محبوب گیا ہے آج
محبوب پاس اپنے محبوب کے گیا ہے آج
شانِ حبیب خالق کل رونا ہے آج
"ہر ذرہ کی زبان پہ صلّ علیّ ہے آج"
مانگو اٹھاکے ہاتھ جو کپڑا لگنا ہے آج
الشرعۃ و جل کا سلام آ رہا ہے آج
معراج مصطفیٰؐ سے پہ ثابت ہوا ہے آج
گویا کہ لامکاں سے مکاں مل گیا ہے آج
وہ نور اولین مجسم گیا ہے آج
یعنی کہ سدرہ، تیری جہاں انتہا ہے آج
نعلِ نگاہ اس کا ہر اک نقشِ پا ہے آج
روح الامین جس کی ادا پر فدا ہے آج
اے مرکز امید تو ہی یا خدا ہے آج
اے رحمت تمام ترا آسرا ہے آج
با اَشک و آہ بس یہ مری البقا ہے آج
میرے بھی دل میں حسرت خاکِ شقا ہے آج
موت آئے مجھ کو در پہ ترے یہ دُعا ہے آج

محبوب حق جو عازمِ خوشی علیّ ہے آج
شبِ نیم ہے خطرِ بیزِ ماطرِ فضا ہے آج
معراج کی ہے شبِ در رحمت کھلا ہے آج
عالم تمام ذکرِ نبیؐ کر رہا ہے آج
وقت دعا ہے باپ اثر کھل گیا ہے آج
الشرایہ علو مراتب حضورؐ کا
وہ سید البشر ہے بشیر و نذیر ہے
اولوں جہاں کے سب سے جا بات اُٹھ گئے
روزِ ازل سے عرش کو تھی جس کی آرزو
یہ تو نبیؐ کی منزلِ اول ہے جبِ ریل!
فردوسِ گوشتِ اس کا بہارِ آفریں کلام
آؤ کہ ہم بھی اس پہ کریں جان و دل نثار
گردِ اپِ غم ہے اور مری کشتیِ حیات
میں پیکرِ گناہ ہوں تو رحمتِ تمام
مجھ کو بھی اپنے دامنِ رحمت میں لیجئے
دیجئے مجھے بھی اذنِ سفرِ از رہِ کرم
تیرے دیارِ پاک کی مستی نصیب ہو

دل میں بس اک امید نگاہِ کرم لئے
بیدلِ حضورِ قلب سے محو دعا ہو آج

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کوریہ میں اسلام کی کرنیں

میرے پاکستان سے کوریہ جاتے کا سبب کوریہ سے آئے ہوئے دو مسلمان تھے، فی الحقیقت انہی دو مسلمان حضرات نے مجھے اس سفر کے لئے آمادہ کیا۔ یہ حضرات کراچی اس مقصد سے آئے تھے کہ اسلام کے متعلق معلومات حاصل کریں اور ان معلومات سے اپنے ہم وطنوں کو بہرہ ور کریں۔ رورہل کوریہ کی مسلم اقلیت اس دور کی یادگار ہے جس نے مادہ جس ترک بریگیڈ "سیول" میں تھیں تھیں، اور اس کی ضیاء پاشیوں کے لئے اثر بعض عیسائیوں نے اسلام قبول کیا تھا) میں اس کو اپنی خوش نصیبی سمجھتا ہوں کہ کوریہ کے دو مسلمان حصول تعلیم کے لئے میرے یہاں مہمان کی حیثیت سے ایک سال تک قیام پذیر رہے۔ اسلام کی صداقت، اس کی سادگی اور مطابق فطرت جاننے والے کا علم چاند کوریہ کی باشندوں کو اس وقت ہوا جب ترک بریگیڈ کے چند فوجیوں سے انھیں سابقہ ہوا۔ انہوں نے ان فوجیوں کا جنگ کے دوران عام برتاؤ اور شہر کی زندگی میں ان کی رفتار گفتار کا مطالعہ کیا۔ ان کے سوا اور لوگ بھی جنھیں ان ترکوں کو قریب سے دیکھنے کے موقع ملے متاثر ہوئے بغیر نہ ہو سکے۔ اس میں بھی واقعہ "سیول" میں مسلمانوں کی اقلیت کے وجود میں آنے کا سنگ بنیہ ہے۔ اور یہ اقلیت بیرونی اعداء کے بغیر روز بروز وسیع ہو رہی ہے۔

میں یہ چاہتا تھا کہ معاملہ کے مختلف پہلوؤں کا میں خود پہلے پہل مطالعہ کروں۔ اس کے بعد اشاعت اسلام کے مسئلہ پر اپنی رائے قائم کروں۔ چنانچہ اسی مقصد کو پیش نظر رکھ کر میں "رورہل میرٹھ" کو "سیول" پہنچا۔ میں نے یہاں ایک مسجد عارضی طور سے قائم کی جس میں مسلمان جمع ہونے لگے، یہی مسجد میرا مستقر تھا۔ میں اپنا پورا وقت اسی مسجد کا گزرتا تھا۔ میری لوگوں سے ملاقاتیں اسی مقام پر ہوتیں اس کے علاوہ میں خود بھی ان کے گھروں اور ان کے کاروبار کے مقامات کو جایا کرتا تھا، میرا گزران کالجوں میں بھی ہوا یہاں لوگوں کے تعلیم حاصل کرنے تھے۔ میرا یہ تجربہ حیرت انگیز طریقہ پر نفع بخش ثابت ہوا، میرا کوریہ میں قیام کا وہ براہ صرف دو ہفتہ کا تھا۔ میں نے اس میں مزید دو ہفتہ کی توسیع کرائی تاکہ اور زیادہ میں بول کر موقع میرا آجائے۔ اور اسی طرح سے میری معلومات میں مزید اضافہ ہو۔ مشہور مفکرین سے جن میں سے بعض یونیورسٹی کے منسلک تھے اور بعض شہر کے نامی گرامی لوگ تھے میری ملاقاتیں ہوئیں۔ ان حضرات کی خواہش پر میں نے اسلام کے موضوع پر وائی ایم سی، اے اور اسی قسم کے دوسرے اداروں میں چند تقریریں کیں، ان اداروں کے تعلق رکھنے والے اکثر حضرات مجھ سے ملنے کے لئے مسجد تشریف لائے تاکہ اسلام کے متعلق اور

میرے بچروں کے بعض نکات کے بارے میں وضاحت کے ساتھ معلومات حاصل کریں۔ خدا کے فضل سے ان ملاقاتوں کا نتیجہ بہت حوصلہ افزا رہا۔ تعلیم یافتہ لڑکوں میں کثیر تعداد نے اسلام قبول کیا۔ ان میں سے بعض تو اساتذہ تھے اور بعض ڈاکٹر اور بعض صنعت کار تھے۔ ان ہی مصروفیتوں کے باعث باجوہ اس امر کے کہ "سیول" میں سردی انتہائی درجہ کی تھی، مجھے اپنے قضا کی مدت میں مزید کوئی سیاحت کرنی پڑی۔ میں نے اپنے کام کو ختم کر کے براہِ جہانِ پاکستان جانے کے لئے رختِ سفر ۱۴ دسمبر ۱۹۷۱ء کو باندھا۔

شکر کا مقام ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے جو کچھ کام مجھ سے ہوا وہ اپنے نتائج و فوائد کے لحاظ سے کتابیں تشکر و امتنان رہا۔

میری کوشش خاص طور سے کالج اور اہل صنعت و حرقت کے طبقات میں بید مقبول و مشکور ہوئی۔ اخبارات مقامی و غیر مقامی کے چند نامہ نگار اور جرائد کے مددگار مدبر بھی دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ کوریا کے سپریم کورٹ کے وکیلہ یا بقی نے بھی جن کا شمار ملک کے اپنے لکھنے والوں میں آیا اور جو چند کتابوں کے مصنف بھی ہیں انہی پوچھتوں کے دوران میں مسلمان ہوئے۔ ایسے نو مسلم حضرات کا اوسط فی یوم ۳ یا ۴ کے حساب سے رہا۔ اور بعض ایام میں ایسا بھی ہوا کہ تعلیم یافتہ جماعت کے آٹھ آدمی اسلامی برادری میں قبول اسلام کی سعادت کے بعد داخل ہوئے۔ ان چھ ہفتوں میں جو ۱۴ دسمبر ۱۹۷۱ء کو ختم ہوتے ہیں، نئے سرے سے اسلام لائے والوں کی فہرست مرتب کی گئی جو منسلک ہذا ہے۔

مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات پر پورا اعتماد ہے، اور اس کا یقین کامل ہے کہ میری اشاعتِ اسلام کی مساعی کو حق تعالیٰ نے بخش اپنے فضل و کرم سے شرف قبول بخشا ہے۔ یہ بے شبہ ہے کہ اگر ہم اس کام کو اسی طرح مسلسل طریقہ پر جاری رکھیں اور ہمارے ساتھ ہاتھ بٹانے والے چار مخلص کارکن بھی شامل

رہیں تو انشاء اللہ نو مسلموں کی برادری میں دس ہزار کا اضافہ ہو جائے گا۔ اور یہ جماعت "سیول" میں مسلمانوں کی وسیع اقلیت کا درجہ حاصل کرے گی۔ اگر ہم اپنی ان مساعی کے دوش بدوش تعلیمی سہولتیں بھی بہم پہنچاتے رہیں تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ تین یا چار سال کے عرصے میں ہر تھوڑے ایک لاکھ تک پہنچ جائے۔ یہ اسی وقت ممکن ہے کہ کوششِ گلاب جہادی رکھی جائے۔ اور کام کرنے والے مخلص اور بے ریا ہوں۔ یہ ان لوگوں کے تعاون و تحال کا جزو ہے اور مقصد کی لگن ہی تھی کہ میں باوجود انتہائی سردی کے اور باوجود اس کے کہ کوئی میرا ہاتھ بٹانے والا نہ تھا کوریا میں اتنے دنوں تک ٹھہرا رہا۔ میں خاص طور سے طلباء کا ذکر ضروری سمجھتا ہوں کیونکہ میں نے ان کے قلوب کو تلاشِ حق کی پستی تریب سے مرشاد پایا۔ ان میں سے بعض طالب علم تعلیم سے فراغت حاصل کر کے میرے ساتھ اسلامی تعلیم کے حصول کی خاطر رات بھر رہا کرتے تھے۔ ان نوجوانوں کا رات کے وقت اپنی راحتوں کو قربان کر کے اور کام و دہن کی..... لذتوں کو خیر باد کہہ کر مسجد کو سنبھالنا، نماز کی عزری عبارتوں اور اس کے الفاظ کو معنی کے ساتھ پڑھنا اور زبانی یاد کرنا۔ ساتھ ساتھ کلموں سورتوں اور دعاؤں کو سیکھنا اور ان پر انگریزی یا کورین زبان میں یا درشتیں مرتب کرنا۔ یہ ایسے مشاغل ہیں کہ ان کی جس قدر بھی تعریف کی جائے کم ہے۔ میں نے اپنی طرف سے مہمانوں کے آرام کی خاطر مسجد اور اس کے ملحقہ دو کمروں کو گرم رکھنے کے چند آتش دانوں کا انتظام کر دیا تھا، اور کافی اور بسکٹ وغیرہ وغیرہ بھی مہیا تھے تاکہ ان کا دور جاری رہے اور صحبت گرم رہے طالب علموں اور ملاقاتیوں کا یہ جگہ ٹاڈن کے دس بجے کے بعد سے تمام دن لگا رہتا جو طالب علم رات کو میرے ساتھ رہتے وہ صبح نو بجے اپنے اپنے کالجوں کو روانہ ہو جاتے، وہ رات ساڑھے گیارہ یا بار بجے تک مشغول رہتے اور علی الصبح ۵ بجے بسترِ دن سے اٹھ کھڑے ہوتے مجھے ایسے شوق و انہماک کی

مصدقاً تو تھی۔ یہ اللہ تعالیٰ کی عنایت اور مہربانی تھی اور
ان کے لئے کہ اس کے انفس و اکرام ہی کی بدولت ہمیں یہ کامیابی
نصیب ہوئی۔

مجھے مشکلات کا سامنا صرف اس وجہ سے ہوا کہ میرے
ساتھ کام میں مدد دینے والے ایسے کارکن نہ تھے جو عربی اور کلاسیک
زبانوں میں درست اور سکتے ہوں۔ جن کو لازماً طریقہ معلوم ہو
نہیے آئے۔ پہلے جو لوگ مسلمان ہوئے تھے ان میں سے بہت کم وہ
بھی ان سے نااہل تھے۔ چند عالما علموں نے کالج میں عربی پڑھی
تھی۔ میں نے ان کے پروفیسر سے ملاقات کی۔ موصوف نے مجھ
سے وعدہ کیا کہ یونیورسٹی کی دوسری سیقات میں غیر زبانوں
کی تعلیم کے شعبہ میں کورین زبان کی تعلیم شروع کی جائے گی۔

یقیناً اس پریمل آوری کے لئے کچھ عرصہ لگے گا۔ ان حالات میں
نویسٹوں کو جنہوں نے حال میں نیا مذہب بڑے جوش و خروش
سے اختیار کیا تھا، یونہی چھوڑنا جاسکتا تھا۔ موجودہ حالت
میں بڑا اہم مسند نویسوں کو بنیادی چیزیں مثلاً نماز اور
کلموں کو سکھانا ہے۔ اور ان کے الفاظ اور جملوں سے ان کے مانوس
کو کے شوق کو اجاگر کرنا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب تک ایسا نہ کیا جائے
اس نئے مذہب سے جس کو انہوں نے شوق و ذوق سے اپنایا ہو
ان کی محبت اور وابستگی گہری اندوہ نہیں ہو سکتی۔

اس مقصد کے اتمام کے لئے یہ تہایت ضروری ہے
کہ اسلام نماز اور قرآن پر مبنی لسانی کتا ہیں تیار کی جائیں۔ اسکی
ترکیب یہ ہوگی کہ عربی زبان کے الفاظ کی صحت کے ساتھ انگریزی
میں اور انگریزی ہی میں ان کا ترجمہ ہو۔ پھر ان کی کورین زبان
میں صحت کے ساتھ نقل اور کورین زبان میں ترجمہ ہو۔ کاراجائی
کے لئے میں نے جس حد تک مجھ سے ممکن ہو سکا عربی عبارتوں کی
نقل رومن زبان میں اپنے قلم سے لکھ دی اور انگریزی میں انکا
ترجمہ کر دیا۔ اس کام میں ایک کوریا کی دوست نے میری مدد
کی۔ انہوں نے کچھ حصہ کو ٹائپ کر دیا اور باقی کی اسٹنسل کے
ذریعہ کاپیاں نکال دیں۔ یہ ضروری مواد مناسب وقت پر

دو یا تین زبانوں میں اپنے اپنے غلط پر طبع کیا جیسے گانا کا ترجمہ
میں تقسیم کیا جاسکے۔ اس کے علاوہ ایک مختصر سامعہ اسلام پر
لکھا جانا چاہئے جس سے یکساں طور پر (۱) منکرین اسلام
(۲) نصاریٰ (کریستین) (۳) راہ گم گشتہ بدھ لوگ
استفادہ کر سکیں۔

میں نے ایک ایسا مقدمہ انگریزی ہی میں تحریر کیا اور
کورین زبان میں اس کا ترجمہ کروایا اور اس کی مدد و کاپیاں
خاص خاص لوگوں میں تقسیم کی گئیں۔ اس طرح تقسیم سے میں نے
محسوس کیا کہ لوگوں پر برا بھلا اثر پڑا۔ لہذا شدید ضرورت اس کا
ہے کہ ایسے مقدمہ کی ہزار ہا کاپیاں چھپوائیں
عوام میں تقسیم کی جائیں۔

میرے سامنے اکثر تعدد از دو واج کا مسئلہ اٹھا گیا اس کے حل کو
میں دشواریاں پیش آئیں لیکن مختلف اوقات میں اس گتھی کو
سلجھانے کے لئے توجہ و انہماک سے کام لیا گیا۔ مغربی ممالک
میں جہاں تعدد از دو واج اور آزاد جنسی اختلاف کو کھلی چھٹی دی گئی
ہے۔ اور اس پر ایک زور مکی اور کنواری میں کا سبیل رکھا کر انکو
میں وصول ہونے کی جاتی ہے۔ اگر ہم اس نسبت اندرون غاء
کو فائز نظر سے دیکھیں تو پتہ چلتا ہے کہ یہ بے راہ روی ایک
طرف دماغی امراض کے بھیا تک روپ میں اور دوسری
جانب مردوں اور عورتوں میں بھید کر داسکے ٹیکہ میں پوری
تویم ہو گا۔ گھونٹ رہی ہے۔ ستم با فاستم ہے۔ بے کہ صرفہ الحان
والدین کے کسں بڑے اور بڑا کیاں بھی اس کی پیٹ میں
آ رہی ہیں۔ اس صورت حال کے اعداد و شمار کا ایک معلوماتی
تختہ امر کی مستند تصانیف اور حوالہ جاتی کتب کی مدد
سے مرتب کیا گیا ہے۔ جس کی اسٹنسل سے نکالی ہوئی
کاپی بغرض انکشاف حقیقت منسلک ہذا ہے۔ طلاق
اور ہر قسم کے دیگر جرائم کی ان ملکوں میں وہ کثرت ہے کہ
الامان والحفیظ! میں نے ان کے بارہ میں مستند حوالہ جاتی
کتبوں سے جو امریکہ یا دیگر مقامات سے شائع ہوئی ہیں۔

اعداد و شمار کی کمی سے کی ہوئی کامیابیوں کی ہیں۔
 سفر کی آخری منزل پر پہنچنے والے داخل شدہ
 نو مسلموں کو جن کو تعلیم یافتہ جماعت سے ہے وہ جو کیا
 ان کے علاوہ وہ لوگ بھی جو قبیل ازبک اسلام قبول کر چکے تھے
 اور جن سے ۱۱ دسمبر ۱۹۶۶ء روز یکشنبہ کو مجھے ملنے کا اتفاق ہوا
 تھا بلائے گئے۔ یہ حسن اتفاق ہے کہ آج سے دو ہفتہ قبل ایک
 مقامی رستوران کے مالک اور ان کے منیجر نے اسلام قبول کیا
 ان کا یہ رستوران ”سیول“ اور کوئٹہ میں پہلا مسلم ہوٹل ہے۔
 اس رستوران کی اہمیت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ شہر کے
 ایک مرکزی مقام پر واقع ہے۔ اور اس کی گنجائش بھی زیادہ
 وسیع ہے۔ میں نے ملاقات کی یہ تقریب اسی رستوران میں
 بوقت دوپہر منعقد کی مجھے سرت ہے کہ یہ تقریب بہت کامیاب
 رہی، ملایا کے سفیر اور ترکی کے پریس اتاشی نے بھی اس میں
 شرکت فرمائی۔ اس سلسلہ میں ایک خوش آمد خبر کا تذکرہ بھی
 ضروری سمجھتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ یہاں طلال شدہ گوشت
 کی فراہمی ایک مشکل سوال بنا ہوا تھا۔ جس کے دستیاب ہونیکا
 انتظام ہو گیا۔ انشاء اللہ کچھ عرصہ کے بعد حلال شدہ گوشت
 بہ آسانی میسر آ سکے گا۔

اس تقریب میں تقریباً ۱۳۰ حضرات شرکت تھے۔
 اور ہم سب نے مل کر تقریب کے دوران میں عصر کی نماز ادا کی۔
 میں نے چھ طلباء کا انتخاب اس غرض کی پیشرفت میں
 کیا کہ وہ سہ سالہ مدت کے لئے پاکستان میں قیام پذیر رہیں
 اور جب وہ اپنے وطن واپس ہوں تو اس مبارک کام کو جس کا
 داغ بیل حال میں ڈالی گئی ہے پروان چڑھائیں۔ ان طلباء
 کے قیام کے باعث جو اخراجات لاحق ہوں گے ان کی کفیل
 ”بولی قرآن سورنٹی“ ہوگی۔ میری یہ کوشش رہے گی کہ کم از کم
 بارہ کورین دوسرے اسلامی ملکوں میں تعلیم کے لئے بھیجے جائیں
 میں یہ بھی مناسب سمجھتا ہوں کہ علوم اسلامی کے چند فارغ التحصیل
 حضرات کو بھیجی تاخیر کے اس مقصد سے ”سیول“ روانہ کیا جائے

کہ جو لوگ اب تک مسلمان ہو چکے ہیں اور کھلیتے ہیں کہ
 تک داخل اسلام نہیں ہوتے ہیں گرامس سے کبھی رکتے ہیں
 ان کے درمیان رہ کر اشاعت و کوشش کے کام کو جاری رکھیں۔
 اس اہم غرض کی ادائیگی میں مسلم ممالک کی امداد ضروری ہے۔
 خاص طور سے ان مسلم ممالک کے سربراہوں کی توجہات کو اس
 جانب مبذول کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

ہن کاک (HAN KOK) یونیورسٹی کے غیر
 زبانوں کی تعلیم کے شعبہ میں جدید عربی زبان کی تعلیم دینے
 والوں میں تین اشخاص موجود ہیں۔ جن میں سے صرف دو
 لکھنؤ کے زرائع ابلاغ میں آئے ہیں۔ ان دو میں سے ایک
 مسیحی خاتون ہے۔

یہاں جو تصانیب کتب پڑھائی جاتی ہیں وہ امریکہ کی
 شائع کردہ ہیں۔ میں نے صد شعبہ ڈاکٹر ریوس سے ملاقات کی
 یہ صاحب کوریامین اردن کے مقرر کردہ اعزازی کونسل ہیں۔
 موصوف قرآنی عربی کی تعلیم کو شروع کرنے کے لئے تیار ہیں۔
 واقعہ یہ ہے کہ تحریرات میں جو زبان مروج ہے وہ تمام قرآنی
 عربی کے معیار کی جوڑت جیس ہے۔ اور اس قرآنی عربی ہی میں اور
 معیاری عربی ہے۔ میری دانست میں بہتر یہ ہے کہ مسلم ممالک سے
 دو یا تین اساتذہ یونیورسٹی کے اس شعبہ میں مامور کئے جائیں
 تاکہ عربی زبان کی تعلیم اسلامی شعاب کے مطابق جاری رہے۔
 میں یہ عرض کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ کورین طالب علموں کو تعلیم
 کے دوران میں ”شوشن فیس“ سے مستثنیٰ قرار دیا جائے یا انہیں
 جملہ مراعات تعلیم کے اہتمام تک و ظائف عطا کئے جائیں۔
 میرے کوریامین کے قیام کے دوران میرے مصافحات میں
 رہنے والوں کی جانب سے تحریرات وصول ہوئیں۔ یہ لوگ اس
 لئے کہ لئے آمادہ پائے جاتے ہیں۔ انہوں نے مجھ سے مطالبہ
 کے لئے اسلامی لٹریچر طلب کیا۔

میرا اندازہ ہے کہ ”سیول“ اور مصافحات میں اشاعت
 اسلام کے امکانات قوی پائے جاتے ہیں۔ جہاں تک غرض

گنہگاروں میں جاگیریں ہوں وہاں اس پر اس کو ہر ہلال کربلا کی سنی کرنا از بس ضروری ہے۔

میرا خیال ہے کہ کوریا کے ائمہ "سیون" میں ہولی قرآن سورائی آف پاکستان کی ایک شاخ کا افتتاح کیا جائے۔ مجھے تو یقین ہے کہ انشاء اللہ تحالفی مہرزی کوریا کو واپس مارنے میں کامیاب ہوگی۔ میں شدت کے ساتھ اس ضرورت کو محسوس کرتا ہوں کہ مسلم ممالک اپنے سفارت خانے "سیون" میں کھولیں اور بالواسطہ یا بلاواسطہ اس ملک کے مسلمانوں کی تنظیمی امور میں اعانت فرمائیں۔ جہاں ابھی حال ہی میں اسد م کے ایک باغیچہ کی بنا ڈالی گئی ہے۔ جو انڈونسیا کے مراحلے میں کمرہا ہے۔ اگر اس وقت اس کی وکیو بحال اور آبیار ہی سے غفلت برتی گئی تو غیب نہیں کہ وہ بار آور ہونے سے پہلے مرجھا جائے۔ میرے مشاہد میں یہ بات آئی ہے کہ امریکی، برٹش اور دیگر یورپی سفارت خانے کسی مشنوں کی سرپرستی کرتے ہیں اور ان کو مستندہ اخلاقی، تعلیمی اور نیربالی امداد دے رہے ہیں۔ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ ایران نے سپہل کی ہے اور ملے کیا ہو کہ "سیون" میں سفارت خانہ کھولا جائے۔ سعودی عرب کی حکومت بھی میں اس میں ہوں کہ سفارت خانے کے قیام کیلئے آمادہ ہے۔ اگر مسلم ممالک جلد سے جلد "سیون" میں اپنے سفارت خانے قائم کر دیں تو ان کے قیام سے قابل قدر نتائج اور نتائج ہوں گے۔ میں نے یہ محسوس کیا ہے کہ اس مقام کے نو مسلم باشندوں کی نظر میں اسلامی ممالک کی جانب لگی ہوئی ہیں اور انھیں تو تحرات والہستہ ہیں کہ ایسے اداروں کی موجودگی میں ان کے تعلیمی، اخلاقی اور رادی احتیاجات کے جملہ مسائل کے بعد دیگر مسائل میں ہو جائیں گے۔

"سیون" کے نو مسلم باشندوں نے جب یہ سنا کہ کوریا کی دور از مسلم کو گریس آنے والے ہیں کہ ایک لاکھ کوریا "سیون" میں مسجد اور مسجد کی تعمیر کے لئے منظور کیا ہے

تواستشیاق و مسرت کی فراوانی سے ان کی آنکھوں سے آنسو رواں ہو گئے۔ میری بات سے سب کو یہاں کے مسلم جہاد کی ہولت کے لئے ایک دارالافتاء اسکول اور اس کے ساتھ ایک مسجد کی تعمیر نہایت ضروری ہے۔ محقق نہ رہے کہ اس قوم کے درجنوں علماء مختلف ممالک کے کربلا میں شہر کی زیر نگرانی یہاں قائم اور جاری ہیں۔

میں آخر میں کوریا میں کوریا کے عوام اور ضروری سمجھتا ہوں کہ اگر "سیون" میں اسلامی ممالک کی جانب سے سفارت خانے کھولے جائیں تو ان کے قیام کے باعث یہاں کی نو مسلم آبادی کو اخلاقی حمایت کا ایک عظیم بہانہ ملے گا۔ ان کی آبادی تعداد کے لحاظ سے جاپانی مسلمانوں سے بہت زیادہ ہے۔

اس وقت کوریا کا حال یہ ہے کہ وہ تجارت اور صنعت و حرفت میں روز افزوں ترقی کر رہا ہے۔ کوریا کی تاریخ جو حال ہی میں "سیون" سے شائع ہوئی ہے یہ ظاہر کرتی ہے کہ یہ ملک عرب اور منگول تاجروں کی چھ سو سال پہلے آباد کیا رہا ہے اور ان کی قومی ثقافت کئی وجوہ سے اسلامی تہذیب سے کیا بلحاظ لباس کے اور کیا بلحاظ رسومات کے مماثل ہے سب نے بڑھ کر ان کی رواداری اور ہمدردی ہے جو اسلام کے بارے میں ان کے متلاش میں تھا ہوئی پائی جاتی ہے۔

بقیہ معارف القرآن

ذریعہ قائم کر دی ہیں۔ ظاہر ہے کہ اگر زمین ایک سپاٹ کر دہوتا تو ان کی کسی منزل تک پہنچنے کے لئے کس طرح راستہ میں ہمسکتا۔ اس کے بعد فرمایا۔

و بالنبی محمد و قہت دن۔ یعنی سفر کرنے والے جیسے نشانی علامات سے راستہ پہچانتے ہیں اسی طرح ستاروں کے ذریعے بھی سمت معلوم کر کے راستے پہچان لیتے ہیں۔ اس عنوان میں اس طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ستاروں کی تخلیق ۱۲۰۰۰ سال قبل ہوئی اور سب اس کی ساتھ ایک یہ بھی قاری ہے کہ ان کے راستے بھی پہچانے جاتے ہیں۔

مقام شکر

"صبر" کے بعد دوسرے مقام ہیں کی تفصیل فرم رہے ہیں۔
مقام فکر کہلاتا ہے، اگر آپ نے قرآن کریم پڑھا ہے تو اس
سب سے شمار آیات دیکھی ہوں گی جن میں انسان کے ذمہ "فکر" کو
واجب قرار دیا گیا ہے، آج کی مجلس میں مختصر یہی بتلانا ہے کہ اس
"فکر" سے کیا مراد ہے! اور اس مقام کو کیسے حاصل
کیا جاسکتا ہے،

"فکر" کی حقیقت
یہ محسوس ہونے لگتی ہے کہ اس طرح
اقرار کرنا کہ اس سے دل میں امن کی محبت
اور اس کی اطاعت کا جذبہ پیدا ہو گیا "شکر"
کے عین لازمی غناض ہیں۔

(۱) اس بات کا اقرار و اعتراف کہ جتنی نعمتیں مجھے حاصل
ہیں وہ سب کی سب اللہ کی طرف سے ہیں اور اس نے محض
اپنے فضل و کرم سے مجھے عطا فرمائی ہیں۔
(۲) چونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اپنے فضل و کرم کی بارشیں
دوسرا رکھی ہیں، اس لئے کائنات میں میرے لئے اس سے بڑا
محبوب کوئی نہیں ہونا چاہئے۔

اسی شک کے بیچے پایاںِ العالیات کو فطری تقاضا ہے
کہ جس پر جتنی زندگی ہے اسی کی اطاعت کروں اور اس کے
مقابلے میں کسی کی اطاعت نہ کروں، یہ الفاظ دیگر جو نعمتیں

اس نے مجھ کو عطا فرمائی ہیں، ان کو انہی کاموں میں خرچ
کروں جو اس کی مرضی کے مطابق ہیں، اور ان کاموں میں
خرچ کرنے سے بچوں جو اس کی مرضی کے خلاف ہیں۔

جب یہ تین جذبات کسی انسان کے دل میں پختہ
ہو جاتے ہیں تو "تصوف" کی اصطلاح میں اسے کہا جاتا
ہے کہ اس شخص نے "مقام شکر" کو حاصل کر لیا ہے۔

پھر "مقام شکر" کو حاصل کرنے کے لئے ان تین جذبات
میں سے بھی اصل اصول پیدا ہی کرنا ہے، کیونکہ اگر کسی شخص کے
دل میں یہ خیال کا حقدار اسے ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف
سے مجھ پر کتنی نعمتیں ہر آن مہذول رہتی ہیں تو
اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ

سے محبت اور اطاعت کا جذبہ
خود بخود بیدار ہو گا، لہذا
"محبت" اور "اطاعت"

اگر کسی وقت
میں کوئی محسوس ہو
کی نعمتوں کا اس اقرار و اعتراف دل میں پیدا نہیں ہوا۔
فرع کیجئے کہ ایک نامعلوم شخص سے جو ہر شے کے
دفعہ آپ کی مدد کرتا ہے، جب کہیں آپ کو وہ چیز میرے
خود پر ضرورت ہوتی ہے تو خود بخود کسی اور سے وہ چیز میرے
آپ کے پاس پہنچا دیتا ہے، جب کہیں آپ کو وہ چیز تو

تہا بیت ہو تو وہاں آپ کے لئے میرا کرتا ہے یہ کہ جو آپ
 بے رنج و بے غم ہوئے ہیں کو بہت رنج و غم کہہ کر آپ کو رونا دینا ہے
 طاعتی ہر اس اور تم یہ نہ معلوم طریقہ ہے آپ کی مدد کرتا ہے
 جب آپ پریشان یا خستہ حال ہوں۔ فطری بات ہے کہ
 آپ کو اگئے ہی مسئلہ کی کمیوں و ہول اس شخص کی بہت
 آپ۔ کہہ دل میں جاگزیں ہو جائے گی۔ اور اگر کسی موقعہ پر یہ
 شخص آپ سے کوئی کام کرنے کو کہے گا تو اس کی تعمیل اپنی آپ
 فخر اور مسرت محسوس کریں گے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر "محسن" کے احسانات کا علم
 اور اخراج انہی طرح سے ہو تو اس کی محبت اور اطاعت
 خود بخود دل میں پیدا ہوتی ہے، لہذا "مقام شکر" کو حاصل
 کرنے کے لئے سب سے پہلا کام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 انعامات کا صحیح اقرار اور استحضار پیدا کیا جائے۔

عقیدۃ الخیر صاحب مذہب اس بات کو بانتا
 ہے کہ تمام نعمتیں اللہ کی طرف سے آتی ہیں، لیکن یہ مقام شکر
 تک پہنچنے کے لئے ضروری یہ ہے کہ یہ حقیقت خیالات میں
 اتنی پیوست ہو جائے کہ آدمی کو ہر وقت یہ حقیقت
 سامنے کھڑی نظر آئے، مختصر لفظوں میں یوں کہہ لیجئے
 کہ اس حقیقت کا استحضار اتنا قوی ہو کہ اسے اس کے
 ثابت کرنے کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہ رہے بلکہ وہ
 اس کا مشاہدہ کرے یہاں تک کہ تکلیفوں اور پریشانیوں
 کے وقت بھی وہ ان سیکڑوں نعمتوں کو فراموش نہ کرے
 جو عین اس وقت بھی اس پر مبذول ہیں۔

جب انسان کو "مقام شکر" حاصل نہیں ہوتا تو
 تکلیفوں اور پریشانیوں کے لئے اس کا احساس تیز اور
 نعمتوں اور راحتوں کے لئے تہایت سست ہو جاتا ہے
 اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ سیکڑوں نعمتوں اور راحتوں کے
 درمیان اگر اسے ذرا سی تکلیف پہنچ جائے تو وہ نعمتوں کو
 بھول کر اپنی ساری توجہات کا مرکز اس تکلیف کو بنا لیتا

ہے، اور اسی کا ثبوت میں نے پہلے ہی اس کے ہر
 شخص کو "مقام شکر" حاصل ہو وہ چند ہی دنوں میں
 میں بھی نعمتوں کا بڑا بھاری ذخیرہ کسب اور اسی وجہ سے
 حالت میں بھی اس کی زبان پر شکریوں اور انوار کے
 شکر ہی کے کلمات جاری رہتے ہیں۔

حضرت مولانا سیدالمنیر حسین صاحب رحمۃ اللہ
 جو انوارِ دیوبند میں حضرت میاں صاحب کے نام سے لکھتے
 ہیں میرے نہایت شفیق استاد زادہ مرتبی تھے، ایک بار
 انھیں شدید بیمار آیا میں مزاج پر مری کے لئے حاضر ہوا
 وہ چار پائی پر تقریباً بیہوش لیٹے ہوئے تھے، بخار بہت
 شباب پر تھا اور اس کی شدت کی وجہ سے ملٹی سٹرا
 طاری تھی وہ ذرا بیوش میں آئے تو میں نے سلام کر کے
 مزاج پر چھا انھوں نے لمبے سا ختمہ کہا:

الحمد لله الحمد لله! بہت اچھا ہوں
 خدا کا شکر ہے کہ دل بہت مند رہے، اگر وہ
 میں درو نہیں ایسے میں کوئی تکلیف نہیں
 سب اعضاء تھیک کام کر رہے ہیں اس
 بخار ہے!

یہ ہے "مقام شکر" کا نتیجہ کہ انسان اللہ پر بھروسہ میں رہتا ہے
 ہونے کی حالت میں بھی اس حقیقت کا استحضار رکھتا ہے
 کہ "تکلیف ایک ہے اور نعمتیں بے شمار"۔ حقیقت جو شکر
 وہی ہے جو حضرت میاں صاحب نے بیان فرمائی کہ بھلا
 بیشک ایک تکلیف ہے لیکن اس کی ساری نعمتیں کتنی ہیں
 ہیں! دیکھنے کے لئے آنکھ، بولنے کے لئے زبان، اسنے
 کے لئے کان، پکڑنے کے لئے ہاتھ، غلغلے کے لئے حسیں
 بیمار داری کے لئے عزم و قریب اور رشتہ دار، ہر ایک
 بھی صرف بخار ہے، دل، دماغ، میز، گردہ، جین، ہڈی
 مخصوص بیماری سے محفوظ ہے۔۔۔۔۔ حقیقت تو بیشک
 ہے، لیکن عام حالات میں انسان ایسے موقعہ زبان لے

مستحقان کے لئے کرم فرماتا ہے اور اسے بخا کی تکلیف
 کے ساتھ اگر نذر نہیں آتا تو حقیقت کا ادراک اور استغفار
 انہی لوگوں کو ہوتا ہے جنہیں اللہ نے "مقام شکر" کی دولت
 نصیب فرمائی ہے۔

یہ دولت حاصل کس طرح ہوتی ہے؟ امام غزالی
 رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کے حصول کا طریقہ یہ ہے کہ
 آدمی کثرت کے ساتھ اللہ کی نعمتوں پر غور کیا کرے۔ امام
 غزالی نے احباب و علوم میں تفصیل کے ساتھ ان نعمتوں کا
 ذکر فرمایا ہے جو ہر فرد کو ملنے سے انسان "مقام شکر"
 حاصل کر سکتا ہے۔

امام غزالی فرماتے ہیں کہ تین دو قسم کی ہیں ایک
 شخص جس شخص کو انفرادی طور سے ملتی ہیں، فلاں
 شخص بہت بڑا عالم ہے، فلاں کے پاس اچھا مکان ہے
 فلاں کو بڑی سعادت مند اولاد ملی ہوئی ہے، فلاں شخص بڑا
 جود و سخاوت ہے۔ یہ ساری نعمتیں مخصوص نعتیں ہیں، اس کے
 علاوہ کچھ نعمتیں عام قسم کی ہیں جو ہر انسان کو ہر وقت میسر
 ہیں، چاند سورج، ستارے، ہوا، آگ، پانی، جٹی،
 پہاڑ، پہاڑی، پتھر، جسم کے اعضاء، آنکھ، کان، ناک،
 ہاتھ پاؤں وغیرہ اگر انسان ان تمام نعمتوں اور ان کی
 نعمتوں پر غور کیے تو غور کیسے تو ممکن ہی نہیں ہے کہ
 انسان کو "مقام شکر" حاصل نہ ہو لیکن چونکہ یہ ساری نعمتیں
 بے گنتا گنتے دیدی ہیں، انہیں حاصل کرنے کے لئے کوئی محنت
 نہیں ہے، انہیں بڑی آسانی سے حاصل کرنا نہیں پڑتا، اس لئے
 انسان انہیں نعمت یا تو کہتا ہی نہیں ہے یا یہ سمجھتا ہے تو
 ہر روزی ضرور دیکھ کر گذر جاتا ہے حالانکہ ان کو یہ سوچنا
 چاہئے کہ اگر کسی وقت ان میں سے ایک نعمت بھی چھین جائے
 تو کتنا دکھ و غم ہوگا؟ ساری دنیا کے تمام علماء نے لڑا
 بھی کیا وہ اس نعمت کو حاصل نہ کر سکتا ہے؟ قرآن کریم اسی
 صریح اشارت فرماتا ہے :

ان جعل الله عليكم الفأل والليل والنهار
 والبر والحق من الخيرات يا تكثر عليه
 ان الله تم برفاقتك من كل شيء
 رات ملطاً كروى نواله من كل شيء
 جو تمہیں روشنی لا کر دے سکے؟

اسی طرح :

ان جعل الله عليكم النهار والليل
 والحق والبر من الخيرات
 يا تكثر عليه
 ان الله تم برفاقتك من كل شيء
 دن ہی ملط کر دے تو اللہ کے سوا کون مہربان ہے جو
 تمہیں ایسی رات لا کر دے سکے جس میں تسکین
 سکون حاصل ہو :

غرض انسان کو چاہئے کہ اولاً وہ ان مخصوص نعمتوں پر غور
 کرے جن سے بہت سے افراد محروم ہیں، پھر عام نعمتوں پر
 غور کرے جو ہر انسان کو میسر ہیں، مگر ان میں سے ہر ایک
 ایسی ہے کہ دنیا بھر کے عقلاء و حکماء اور سائنسدان مل کر
 بھی چاہیں تو اس کو پیدا نہ کر سکیں، اگر وہ چین جائے تو واپس
 نہ لاسکیں۔

اس معاملہ میں امام غزالی کی ایک مختصر کتاب
 "الحكمة في مخلوقات الله" بہت مفید ہے، اس کو
 اردو ترجمہ بھی اسی نام سے شائع ہو چکا ہے، "مقام شکر"
 کو حاصل کرنے اور اللہ کی نعمتوں کا استغفار پیدا کرنے
 کے لئے اس کا مطالعہ نہایت مفید ہوگا۔

اہل علم سے

دارالعلوم کے ایک استاد اعلیٰ و شریف پرکام کبریا ہیں
 اس سلسلہ میں مولانا وحی احمد صاحب سورتی محنتی طحاوی اور مولانا
 محمد مسلم صاحب نقشبندی و محقق طحاوی اور مولانا عبدالحق صاحب
 سورتی کی خدمت پر جو حضرات کلمات کے آئیں ان پر بھی علم ہو جائے
 ادارہ اہل علم کو ارسال فرمادیں۔

اُپ کے سوال

(۱) شریعت میں حق مہر کم سے کم کتنا ہوتا چاہئے ؟
(۲) عورتوں کو قبرستان میں باپردہ جانا جائز ہے یا نہیں۔

(آفتاب مہدی نظامی ڈیڑی)

۱۔ مہر نکاح کی کم سے کم مقدار دس درہم چاندی ہے جو ہمارے وزن کے اعتبار سے دو تولہ ساڑھے سات ماشہ ہوتی ہے۔ چنانچہ اس مقدار سے کم مہر مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ مہر چاندی کے علاوہ قیمتی، سونے یا سامان کی صورت میں ہو تو وہ بھی چاندی کی مذکورہ مقدار کی قیمت سے کم نہیں ہونا چاہئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

لَا مَهْرَ دُونَ عَشْرَةِ دِينَاهِم

(بخاری المجلد ۲ ص ۲۲۲ عن ابیہتی)

کوئی مہر دس درہم سے کم (معتبر) نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (ہدایہ)

(۲) عورتوں کے قبرستان جانے کے بارے میں فقہاء

کے تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ مطلقاً جائز ہے کیونکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ

فہیبتکم عن زیارة القبور و خرواھا
یعنی تمہیں قبروں پر جانے سے منع کیا تھا۔
پس اب تم ان کی زیارت کے لئے جایا کرو۔

فقہاء کی ایک جماعت کا فتویٰ یہ ہے کہ عورتوں کا قبروں پر جانا مطلقاً ناجائز ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لعن من واد ات القبور۔

(مشکوٰۃ ص ۱۵۴ ج ۱ بحوالہ ترمذی ابن ماجہ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں پر

جانے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

یہ حضرات پہلی حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس میں

چونکہ خطاب مردوں سے ہے اس لئے اس حدیث کو قبروں پر

پر جانے کی اجازت مردوں کے لئے تو ثابت ہو گئی اور

اس میں عورتوں کا ذکر نہیں اس لئے ان کے لئے قبروں پر

جانے کی اجازت ثابت نہیں ہوتی۔

فقہاء کا تیسرا قول جسے عام طور سے اختیار کیا گیا

یہ ہے کہ اگر زیارت قبور سے مقصود رونانا یا غیر ہر

مقام ہے، اور حدیث میں جو لعنت کی گئی ہے وہ اسی سورت کے بارے میں ہے، اور اگر وہ جانا بھرتی برکت کے لئے ہر روز نماز و فرائض کے بغیر بعض میت کی نسبت کی وجہ سے اولاد میں عورتوں کے لئے باپردہ جانا جائز ہے، اور جو ان باتیں کے لئے منوع ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ

لو ان رسول اللہ صلی علیہ وسلم راى ما احدث النساء بعدة لمینعن كما منعت نساء بنی اسرائیل۔

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کے یہ حالات دیکھتے جو عورتوں نے آپ کے بعد پیدا کر دیئے ہیں تو عورتوں کو روک دیا جاتا جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو روک دیا گیا تھا۔

رتبہ الثانی ۲۵۸

تاخیر واجب کی مقدار

یہ دو دست سے موصول ہوا پڑھنے سے بہت پسند آیا اس میں زیر عنوان! اپنی نماز درست کیجئے مسئلہ یہ لگتا ہے کہ اگر آپ غلطی سے پہلی یا تیسری رکعت میں بیٹھ گئے تو فوراً کھڑے ہو جائیے، اگر بیٹھ کر اتنی دیگذرتی کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہا جائے تو سجدہ سہو کرنا ضروری ہے ورنہ تمہیں! بچو کہ کتب محقق فرمادیں تاکہ تسلی ہو، کیونکہ کبیری میں اس کے خلاف کی تصریح ہے، یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ کی مقدار کی تاخیر کی قید نہیں ہے عبادت میں۔

ووقام فی الصلوۃ الرباعیۃ الی الركعة الخامسة الركن بعد وضع الرأس

من السجود فی الركعة الثالثة، ووقام الی الرباعیۃ فی المغرب او الثالثة فینہ اذ فی الفجر او قعد بعد رفعہ من الركعة الاولى لجمع الصلوة جمیعاً۔ سجود السجود والقیام فی صلوۃ وبقیہ والقصور فی صلوۃ التاخیر الواجب و هو التشہد او السلام فی صلوۃ القیام و تاخیر الرکن و هو القیام فی صلوۃ القعود، فقط،

اقبال محمد یس خالوالی موصیہ بالویل پہانا والکلام و تملع میا نوالی۔

اس مسئلے میں: حق کو بھی شک تھا، اس لئے ایک مرتب اس کی تحقیق لکھ کر والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم العالی کو دکھائی تھی، موصوف نے اس کی تصدیق فرما کر اسے امداد الفتاویٰ جلد اول (ص ۳۵۲) طبع جدید کراچی) کا جزو بنا دیا تھا، اس تحقیق کا حاصل یہی ہے کہ مجرد قعود سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ معتدا تاخیر سے واجب ہوتا ہے، جس کی تعین تین تسبیحات سے کی گئی ہے۔

علامہ طحاویؒ مراقی الفلاح کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں، وهو مقلد مشائخ تسبیحات (ص ۲۵۸ ج ۱) اس کی مقدار تین بار سبحان اللہ کہنا کو مقرر کیا گیا ہے، تنصیر کے لئے تو امداد الفتاویٰ کے مذکورہ حاشیہ کی طرف رجوع فرمادیں۔ یہاں علامہ شامیؒ کی ایک تصریح ذکر کر دیتا ہوں، درمختار میں ہے کہ۔

ویدبر للذهوض علی صدور قد میہ بلا اعتناء و قعود استراحت ولو فعل لا بأس۔

خواتین اسلام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں

۲۱/۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَمْ يَخْبُرَ أَحَبُّيَّ مَلِكًا وَامْرَأَتَيْنِ مَسْكِينَتَيْنِ أَحْشَرُ لِي فِي الْهُدُورِ الْمَسَاكِينُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ قَالَ لَيْسَ بِمُسْكِينٍ خَرِيفًا يَأْكُلُ عَائِشَةُ لَا تَرُدِّي الْمَسْكِينِ وَلَوْ لَشَقَّ مَشْرَدِي يَا عَائِشَةُ أَحَبُّيَّ الْمَسَاكِينِ وَفِي بَعْضِ قَوْلِ اللَّهِ يُقَدِّرُ بِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

(رواہ الترمذی) مشکوٰۃ شریف ص ۴۴۴

نثر چہم :- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خدائے پاک سے یہ دعا مانگی کہ اے اللہ مجھے مسکین کی حالت میں زندہ رکھ اور مسکین کی حالت میں موت دینا اور مسکینوں میں میرا حشر فرمانا یہ سن کر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا کیوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا اس لئے کہ مسکین لوگ مالداروں سے چالیس

سال پہلے جنت میں داخل ہوں گے اور پھر فرمایا کہ اے عائشہ مسکین کو بغیر کچھ دینے والی نہیں ہو کر رہو جو کچھ ہو سکے دیدینا اگرچہ آدمی مجبور ہی ہو۔ مزید فرمایا کہ اے عائشہ مسکینوں سے محبت کرو اور ان کو قریب کر کیونکہ اس کی وجہ سے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تجھے اپنی نزدیکی کا اجر بلند و بلند عطا فرمائے گا مشکوٰۃ شریف

تشریح :- اس سے پہلے حدیث میں مالداروں کے پاس بیٹھنے کی ممانعت کا ذکر تھا اس حدیث میں مسکینوں کو نزدیک کرنے اور ان کی املا دیکھنے کا ذکر ہے غریبوں کا دل تھوڑا ہوتا ہے اگر ان کو پاس بٹھایا جائے اور ان کی ہمدردی کی جائے تو اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے اس کا پھل دنیا میں بھی اچھا ملتا ہے اور آخرت میں بھی اللہ کی نزدیکی حاصل ہونے کا سبب ہے۔ مسکینوں میں غرور کی شیخی بگھارنا اکڑنا، اترا نا نہیں ہوتا ان کے ساتھ پیغمبر سے تواضع اور انکساری کی صفت پیدا ہوتی ہے۔ دنیا کے لوگوں کو لوگ حقیر جانیں مگر آخرت میں آپ کے پاس سے یہ سہا برس پہلے جنت میں پہنچ جائیں گے (بشر لکھنؤ)

امام زفر بن ہذیلؒ

عبداللہ بن زفر بن ہذیلؒ نے کہا کہ میں نے امام زفر سے
وہ کے فرزند دینے کا مسئلہ پوچھا، آپ نے فرمایا: وزن کو کے
ایا جائے۔ عبداللہ بن زفر بن ہذیلؒ نے کہا کہ میں قائم بن زفر
اور سالم بن عیسیٰ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور ان کے پاس
یہ اس ابن معاویہ بھی تشریف رکھتے تھے اسی اثنا میں قائم
سالم سے ایک آدمی نے مسئلہ پوچھا کہ اگر کوئی آدمی اپنی
بیوی کو "انت طالق" کہے تو اس کا کیا حکم ہوگا، یہ
دونوں حضرات خاموش رہے۔ اور ایسا ابن معاویہ سے
پوچھا کہ آپ اس میں فتویٰ دیجئے۔ ایسا نے فرمایا اس آدمی
کے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا ارادہ کیا تھا، لیکن طلاق نہیں
دی وہ اس سے طلاق واقع نہیں ہوئی، کیونکہ اس نے شرط
کو ذکر نہیں کیا ہے۔ انصاری کہتے ہیں کہ میں نے اس مسئلہ کو
امام زفر کے سامنے ذکر کیا۔ تو امام زفر نے فرمایا کہ اس مسئلہ
میں ایسا ابن معاویہ سے فتویٰ ہو چکی ہے۔ کیونکہ اس آدمی
نے اپنی بیوی کو طلاق تو دیا اور پھر وہ اس عدا کی کو
محض کرنا بھاتا تھا۔ لیکن کیا نہیں۔ تو آپ اس صورت
میں طلاق واقع ہو گئی۔

ابن زفر بن ہذیلؒ نے کہا کہ میں نے امام ابو یوسفؒ
سے پوچھا کہ ایک آدمی کے پاس ۱۰۰ درہم ہیں اور ان پر

دو سال گز گئے ہیں، وہ اس کی زکوٰۃ کس طرح ادا کرے گا۔
امام ابو یوسفؒ نے جواب دیا کہ پہلے سال کے
۵ درہم دے گا اور دوسرے سال کی کچھ زکوٰۃ ادا نہ کرے گا
پھر مال بن زفر نے کہا کہ امام زفرؒ تو اس کے ابو یوسفؒ سے
درہم واجب کہتے ہیں، تو پھر آپ کی کیا دلیل ہے؟ امام
ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ جو ۲۰۰ درہم پر ۱۰ درہم کی زکوٰۃ
واجب کرتا ہے اس کے لئے میرے پاس کوئی دلیل نہیں ہے
امام زفرؒ فرماتے ہیں، چونکہ اس آدمی پر سال کا گزر
ہوا ہے۔ اس لئے دو سال کی زکوٰۃ ۱۰ درہم واجب ہو گئی
جیسا کہ امام زفرؒ نے فرمایا ہے۔

احمد بن محمدؒ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن مالکؒ نے
ارشاد فرمایا کہ ایک شخص امام ابو حنیفہؒ کے پاس آیا۔ اور
کہا کہ میں نے گزشتہ رات بنید پی تھی، کچھ نشہ ہوا، اس
وجہ سے مجھے معلوم نہیں کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی تھی
یا نہیں! — امام صاحبؒ نے فرمایا کہ آپ کی بیوی پر
طلاق واقع نہیں ہو گی۔ جب تک آپ کو یقین نہ ہو جسے
کہ آپ نے اس کو طلاق دی ہے۔ پھر وہ شخص مسلمان ٹوڑا
کے پاس آیا پھر ان سے اس مسئلہ کو ذکر کیا، سفیر ثوریؒ
نے جواب دیا کہ آپ ابھی جائیں، اور اپنی بیوی سے رجعت

ہو جائے اور امام سفیان ثوری کے جواب کی مثال ایسی ہے کہ وہ اپنے کپڑے کو دھوئے آگاہ پاک تھا تو پاک ہو گیا اور اگر پہلے سے پاک تھا لخت میں اور زیادتی ہو جائے گی اور شریک ابن عبداللہ کے جواب کی مثال ایسی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہ بعید ان تینوں حضرات کے جوابات اور ان کی مثال ہے۔

عوام الناس کو مشکل مسائل میں کھود کر دیکر روکنا

حسن ابن زیادہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام زفر سے سنا کہ ایک آدمی نے قرآن کے متعلق سوال کیا، امام زفر نے فرمایا کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، اس آدمی نے دوبارہ پوچھا کہ وہ مخلوق ہے یا قدیم؟ اس پر امام زفر نے جواب دیا کہ جس مسئلہ میں آپ لکھے ہوئے ہیں، اس کے علم سے ہم کو تو فائدہ ہوگا مگر آپ کو نقصان پہنچے گا، اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت رکھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسی چیزوں کا مکلف بنایا ہے، جن کو آپ برداشت کر سکتے ہیں اور جو آپ کی قدرت سے باہر ہے، اس کا آپ کو مکلف نہیں بنایا ہے، حسن ابن زیادہ فرماتے ہیں کہ مجھ کے کسی بندہ نے پوچھا کیا زفر ابن عدیل نبیاس تھے؟ میں نے جواب دیا کہ یہ تیار کیا لفظ ہے؟ یہ تو جاہلوں کا لفظ ہے، بلکہ وہ تو ایک ہستی بڑے عالم تھے، وہ بارہ اس آدمی نے پوچھا کیا زفر ابن عدیل علم الکلام کی بھی کچھ معلومات رکھتے تھے؟ اس پر فرمایا کہ اللہ، تم بھی کیا کم عقل آدمی ہو! تمہارا ہمارے اصحاب کے متعلق یہ خیال ہے کہ وہ علم الکلام کو جانتے بھی ہیں یا نہیں؟ ارے ہمارے یہ حضرات اللہ تعالیٰ کے حدود و احکامات کو سب سے زیادہ جانتے والے تھے، اور جس علم الکلام کے متعلق تم پوچھ رہے ہو اس میں ہمارے حضرات بالکل مستثنیٰ تھے، ان فقہ فی الدین اور اپنے اسلاف کی اتباع کے بغیر اور کسی

کو نہیں، بلکہ اگر مانجے میں آپ نے طلاق دی ہے تو مراجعت سے کوئی نقصان نہیں ہے اور اگر آپ نے طلاق نہیں دی ہے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ آپ اس کے شوہر ہیں پھر یہ آدمی شریک ابن عبداللہ کے پاس آیا، اور اسی مسئلہ کا اعادہ کیا، تو شریک ابن عبداللہ نے جواب دیا کہ آپ جائیں اور اپنی بیوی کو طلاق دے دیں اور پھر اس سے مراجعت کر لیں پھر پھر پھر امام زفر کے پاس آیا، پھر وہی فقرہ بعید نقل کیا، کہ میں نے مات کو نبیذ بی لی تھی، یاد نہیں کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہے یا نہیں، امام زفر نے پوچھا کہ آپ نے کھریے سوا، اور کسی سے بھی یہ سکر پوچھا ہے؟ اس شخص نے جواب دیا کہ ہاں میں نے امام ابو حنیفہ سے یہ مسئلہ پوچھا ہے۔

امام زفر نے فرمایا کہ اچھا، انھوں نے جواب دیا۔ اس آدمی نے امام صاحب کا پورا جواب نقل کر دیا۔ اس جواب پر امام زفر نے فرمایا کہ انھوں نے بالکل درست جواب دیا ہے۔ پھر امام زفر نے اس آدمی سے پوچھا کہ آپ نے ان کے علاوہ کسی اور سے بھی یہ مسئلہ پوچھا ہے، اس آدمی نے کہا کہ ہاں سفیان ثوری سے بھی یہ مسئلہ پوچھا ہے، امام زفر نے کہا، انھوں نے کیا جواب دیا۔ اس آدمی نے سفیان ثوری کا پورا جواب دہرا دیا۔ اس پر امام زفر نے فرمایا کہ کتنا بہتر جواب ہے۔ پھر امام زفر نے پوچھا کہ ان کے علاوہ آپ نے کسی اور سے بھی پوچھا ہے، اس آدمی نے جواب دیا کہ ہاں میں نے شریک ابن عبداللہ سے بھی پوچھا ہے اور ان کا جواب نقل کر دیا۔ امام زفر نے جواب سن کر مسکرائے اور کہا کہ ان تینوں حضرات کے جوابات کے متعلق ایک مثال بیان کرتا ہوں کہ ایک آدمی کسی دامن کوہ سے گزر رہا ہے اور اس میں سیلاب آیا ہوا ہے اور سیلاب کا پانی اس آدمی کے کپڑے کو لگ گیا ہے، تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کا کپڑا پاک ہے اور نماز پڑھنا درست ہے یہاں تک کہ پانی کی نجاست کے متعلق یقین نہ

کی فکر نہ تھی۔

ہمارے حضرات عوام الناس کو علم اسلام سے اس
 لئے روکتے تھے کہ عوام... علم اسلام کی ہر کیوں پھیلے
 اور لٹا لٹے میں ابھڑ کر خطا اور لغزش کے مرتکب نہ ہو جائیں
 وہ نہ ہمارے یہ حضرات تو علم اسلام اور علم المناظرہ کے امام
 تھے، لوگوں سے بہت مناظرے کئے ہیں، اور غالب آئے
 ہیں۔ اور اس کی شہادت خالد بن زید غمری کے کلام سے ملتی
 ہے، کہ خالد بن زید فرمایا کہ ابو حنیفہ ابو یوسف، محمد زفر
 اور محمد ابن ابی حنیفہ ایسی ہستیاں تھیں کہ لوگوں سے
 علم اسلام میں بہت مناظرے کئے ہیں، اور شاندار کامیابی
 حاصل کی ہیں۔ اور یہ حضرات علم الکلام کے بڑے امام سمجھے
 جاتے تھے۔

بصیرہ میں امام حنفیہ کی اشاعت | اقامتی
 کہتے ہیں کہ میں نے احمد ابن عبد اللہ سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ
 ابو سفیان ابن خالد سستی، امام صاحب کے پاس سے بھڑائے
 اور بصیرہ کے فقیہ اور رئیس عثمان بقی کے پاس ملاقات
 کے لئے تشریف لے گئے، اور پھر رفتہ رفتہ عثمان بقی کے اصول
 کو امام ابو حنیفہ کے مسائل سکھانے کی کوشش کرنے لگے۔
 احادیث یہاں تک پہنچے کہ عثمان بقی اور یوسف ابن خالد سستی
 کے درمیان کشمکش ہونے لگی۔ اور عثمان بقی امام صاحب کے
 خلاف اپنے شاگردوں کو ابھارنے اور سب دشتم کرنے لگے
 اور نہایت یہاں تک پہنچی کہ عثمان بقی اور ان کے تلامذہ یوسف
 ابن خالد سستی کو مارنے مرنے کے لئے تیار ہو گئے۔

امام زفر کی وفات اور بصیرہ میں پہلا قیام | اسی وقت
 زفر بصیرہ تشریف لے آئے، امام زفر سیاست اور تدبیر
 میں بہت ماہر تھے، چنانچہ امام زفر عثمان بقی کے حلقہ میں
 پہلے سے حاضر ہو گئے اور عثمان بقی کے مسائل غور سے

سننے لگے یہاں تک کہ امام زفر عثمان بقی کے اصولوں
 سے واقف ہو گئے۔ جن سے عثمان بقی اپنے مسائل کی توفیق
 نکالتے تھے، امام زفر نے ان کی قیادت کا نتیجہ کیا جن مسائل
 کو عثمان بقی نے اپنی اصل پر استخراج کیا تھا، تو معلوم ہوا کہ عثمان
 فروعات میں اپنی اس اصل کو پیور بیٹھے ہیں جن اصولوں پر ان کا
 استنباط کیا تھا، اس کے بعد امام زفر نے بقی سے ان فروعات کو
 ان اصولوں کے ساتھ تطبیق دینے کا مطالبہ کیا کہ آپ نے ان
 فروعات کو کیسے استخراج کیا ہے، تاکہ ان کی باتوں سے ان پر
 رد کیا جاسکے۔ اور ان ہی کی زبان سے عدم تطبیق کا اعتراف ہو جائے
 اور زفر جو حنابلہ ان پر بالکل ظاہر و نمایاں ہو جائے یہاں
 تک کہ عثمان کے شاگرد بقی کے خلاف گواہی دینے لگے، جب عثمان
 کے اصحاب پر یہ بات واضح ہو گئی اور امام زفر کی گرفت اور اثر
 کو سمجھ کر سست ہو گئے، تب امام زفر نے بقی کے شاگردوں کو کہا
 کہ اس باب میں اس سے زیادہ اور اچھے اصول ہیں۔ اور ان اصولوں
 کا بسط و شرح سے تذکرہ کیا، اور بقی کے اصولوں کے خلاف دلائل
 قائم کئے، اور اپنے اصولوں کو دلائل سے منبسط کیا اور بقی سے
 مطالبہ کیا کہ وہ ان کی طرف رجوع کرے۔ اور ان کے شاگرد اس
 پر شہادت دیں جب امام زفر کی باتیں اصحاب بقی کے دلوں میں
 خوب راسخ و پختہ ہو گئیں۔ تو امام زفر نے فرمایا کہ یہ تمام امام دشتم
 ابو حنیفہ کے اصول ہیں۔ چند دن ناگہانے پائے تھے کہ عثمان کا
 پورا حلقہ درس امام زفر کی طرف منتقل ہو گیا۔ اور عثمان تنہا رہ
 گئے۔ یہ تو اس وقت کی بات ہے جب اہل بصیرہ کے امام
 عثمان بقی اور امام اعظم ابو حنیفہ حیات تھے۔

پھر بصیرہ میں | امام اعظم ابو حنیفہ اور عثمان بقی کی وفات
 کے بعد امام زفر دوبارہ بصیرہ تشریف لے گئے
 اس کے بعد پھر مجددی کے دور ہے۔ حال ابن یحییٰ فرماتے ہیں
 کہ یوسف ابن خالد سستی بصیرہ سے کوفہ آئے، اور امام صاحب
 سے علم فقہ حاصل کیا، اور جب واپس جانے کا ارادہ کرنے لگے تو
 ان کو امام ابو حنیفہ نے فرمایا۔ "کہ تم جب بصیرہ پہنچو گے، تو

تہا را ای قوم سے واسطہ نہ ہے کہ میں اپنی آئی آ
اور حیوانی راسخ ہو چکا ہے اور اس حالت میں وہ کسی دوسرے
کو اپنا امام تسلیم نہیں کریں گے، تو تم وہاں جا کر مستند رہیں جو
بیٹھنے میں اور حلقہ درس بنانے میں جلد بازی سے کام نہ لینا
کیونکہ اگر کرنے کی طاقت سے کام لیا اور ابوحنیفہ کے مسلک کے بیان
کرنے لگے اور یہ کہنے لگے کہ امام ابوحنیفہ نے یہ کہا ہے۔ اور ابو
حنیفہ کا یہ مذہب ہے حالانکہ وہ ابوحنیفہ کے پہلے ہی سے
مخالفت میں تو ان حالات میں تم وہاں اپنا کوئی درس تدریس کا
سلسلہ قائم نہ کر سکو گے، آخر کار دہاں سے نکلنے پر مجبور ہوؤ گے
اس نصیحت کو سن کر یوسف بن خالد سمیٹنے بصرہ کے لئے
رفتہ سفر یا نہ ہوا۔ اور بصرہ پہنچ کر اپنی خوش فہمی کی وجہ سے
مستند رہیں پھر بیٹھے اور درس شروع کر دیا۔ اور فرماتے کہ
ابوحنیفہ کے اس طریقے کو اسے۔ اور امام اعظم کا یہ مسلک ہے۔
ہاں ان یحییٰ کہتے ہیں کہ یہ رات سن کر لوگوں نے یوسف
ابن خالد سمیٹنے کو سب سے باہر نکال دیا۔ اور لوگ امام صاحب
کو اپنے الطاف سے یاد نہیں کرتے تھے۔ یہاں تک کہ امام
زکریا رحمہ اللہ تشریف لے آئے۔ امام زکریا بصرہ کے شیوخ کے
حلقہ درس میں شریک ہوئے اور ان کے اقوال کے ایسے دلائل بیان

کرتے تھے جو خود ان کو نہیں آتے تھے، تو وہ لوگ اس بات کو بہت
اچھا سمجھتے تھے، اور تعجب کرتے تھے اس کے بعد امام زکریا نے
کہ اس قول سے بھی اچھا ایک اور قول ہے لوگ پوچھنے کہ وہ
قول کیا ہے؟ تو اس کو بیان کرتے اور خوب دلائل و براہین
سے اس کو مضبوط کرتے تھے اور کسی کو ابتداء میں یہ پتہ نہیں
پھٹتا تھا کہ امام زکریا کس کا قول بیان کر رہے ہیں۔ جب لوگوں
کے دلوں میں اس قول کی حیثیت طوب اچھی پھیل جاتی تو یہ کہتے
کہ یہ ابوحنیفہ کا قول ہے۔ تو لوگ کہتے کہ یہ قول تو بہت ہی اچھا
ہے۔ ہم قائل کی کوئی پروا نہیں کرتے جو بھی کہے یہ قول بہت
ہی اچھا ہے۔ اسی طاقت علی سے امام زکریا، امام ابوحنیفہ کے
مذہب کو پیلاتے رہے یہاں تک کہ یحییٰ بن کو امام ابوحنیفہ کا
مقلد بنا دیا۔

سوئے تدبیر اور حکمت عملی سے ناواقفیت عالم کو علم و
مذہب کی نشر و اشاعت سے محروم کر دیتی ہے۔ اگر یوسف
سمیٹنے امام صاحب کی نصیحتوں کے مطابق عمل کرتے تو وہ اتنی
تکلیفیں بھیلنے اور نہ ان کے اور نہ ان کے استاد کی شان میں
طعن زنی کا موقع ملتا۔

سختی گفٹی

جمادی الاخریٰ ششم کو بڑے جہاد نے ہندوستان کے خیربادوں کو یہ پرچم نہیں دیا کیوں نہیں؟
وہ ظاہر ہے ہندوستان کی جمہوری حکومت نے اسے پس نہیں کیا، جمہوریت کے اصول اور
سیکولرزم کے داعی ملک کی یہ تنگدلی ہمارے اجماع سے باہر ہے؟ ہم اپنے منہ و ستانی کرم فراڈوں کو ایسے حالات میں بکھر بکھیر کر ڈھکیا

الحمد للہ انتظام کی گھڑیاں ختم ہو گئیں ابائیس سے قرآن تک ترجمہ انہما بحق جنداؤں طبع ہو کر بازار میں آگیا اب آپ حسب
فرما سکتے ہیں ہندوستان کے حضرات ۱/۲۵ روپیہ پانچ محمول ڈاک، مولانا ظہور الحسن صاحب خانقاہ امدادیہ
تھا جسوں ضلع مظفر نگر یو۔ پی۔ کورواڈ کے ڈاکخانہ کی رسید میں ارسال فرما دیں۔ کتاب ان کو بذریعہ ڈسٹری ارسال کر دی جائے گی۔
ہندوستانی حضرات! حضرت مفتی صاحب دظلالہ کا رسالہ اسلام کا نظام تقسیم دولت بھی مولانا ظہور الحسن صاحب نے بالاپرچسب
فرما سکتے ہیں۔ قیمت ۱/۲۵ علاوہ محمول ڈاک

اداریہ ہندوستان کے علم و ادب کے بارے میں ڈاکٹر محمد علی صاحب نے لکھا ہے کہ ان کے لکھے ہوئے
مکتوبات و رسائل ہم اپنے محروم و محترم صاحب سے اس فریادداشت پر مدد ماننا چاہتے ہیں (۲۰۰۰)

نقد و تبصیر

(تبصرہ کے لئے ہر کتاب کے دو نسخے آنا ضروری ہیں)

معارف القرآن | مولفہ جناب مولانا قاضی محمد زاہد الحسینی

ناشر: دارالارشاد کتب خانہ پورہ ۲۶۲ کے ۲۷ صفحات
تہہ و طباعت متوسط قیمت ۲۰ روپے کاغذ پانچ روپے
گیر پورہ روپے چھپایا ہے۔

آج کل جہاں شب و روز دین بیزاری کا چرچا ہے، وہاں ایک خوش آئند بات یہ ہے کہ پڑھ لکھنے والوں میں قرآن کریم کو سمجھنے کا شوق بھی بڑھ رہا ہے، لیکن ایک بڑی غلطی یہ ہے کہ لوگ کس بہرستہ کی مدد کے بغیر قرآن کو سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ وہ قرآن کی اسرار و معانی سے ناواقفیت کے سبب جہنم سے محروم ہوتے ہیں۔ ان کی غلط فہمیوں کا شکار ہو جاتے ہیں اور قرآن کریم کی عزت و باتیں منسوب کرتے لگتے ہیں جو فی الواقع قرآن کریم کے نہیں لڑا ہیں۔ حال یہ ہے کہ قرآن کریم علوم و معارف کے لیے حزانہ ہے اور اس طرح منہ پر لکھ کر کوئی شخص قرآن کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ لہذا قرآن کے قائلوں کے علم کو ماہر اساتذہ سے حاصل کر کے اس طرح منہ پر لکھ کر جان کر یا ترجمے پڑھ کر قرآن کی تعلیمات پر عمل کرنے کی ناکسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔

بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ باقاعدہ تفسیر قرآن کے اصول ماہر اساتذہ سے پڑھے۔

مولانا قاضی محمد زاہد الحسینی صاحب نے اس قابل قدر کتاب میں قرآن کریم کے علوم اور اصول تفسیر کے بارے میں ایسی ضروری معلومات جمع فرمادی ہیں کہ قرآن کریم کو سمجھنے کی کوشش کرنے والے حضرات اگر ان کے مطابق قرآن کریم کو سمجھنا چاہیں تو ان شاء اللہ غلط فہمیوں کا شکار نہ ہوں گے۔ مولانا موصوفتہ نے یہ کتاب جس محنت اور عرق ریزی کے ساتھ لکھی ہے، اس سے قرآن کریم کے ساتھ ان کے شغف کا اندازہ ہوتا ہے، قرآن کریم کی سورتوں، اذان، نزول، اسلوب بیان، ترتیب اور... پر بیش قیمت معلومات مہیا کرنے کے علاوہ مولانا نے شروع میں تفسیر قرآن کے اصول، تفسیر اور تخریف کے فرق، تفسیر بالرائے کی حرمت، اور طبقات المفسرین کے موضوع پر بھی خوب بحثیں کی ہیں۔ اور تفسیر قرآن کے مولفے میں گمراہی کے جو پہلو نکلتے ہیں ان کی عالمانہ نشان دہی فرمائی ہے۔ اس طرح یہ کتاب علم قرآن سے دلچسپی رکھنے والے حضرات کے لئے تہا بیت مفید ہے۔ اور اس لائق ہے کہ اسے ہماری یونیورسٹیاں، اسلامیات کے نصاب میں داخل کریں۔ ہمارا مشورہ ہے کہ اگر فاضل مولفہ ہمارے یونیورسٹیوں کے

اہم۔ اسے اسلامیات کے سلیبس کو پیش نظر رکھ کر اس میں جتنے دینی قرآن، اعجاز قرآن، حقیقت وحی اور دوسرے ان موضوعات پر علمی تحقیقی مقالے شامل فرما دیں جو ایم۔ اے اسلامیات کے نصاب میں داخل ہیں تو طلباء کے لئے مزید سہولت کا موجب ہوگا۔ اور ایک طرف ایم۔ اے کے طلباء کو اس کتاب میں اپنے تمام زبردست موضوعات پر سلامت فکری کے ساتھ بحث مل جائے گی۔ اور دوسری طرف عام قارئین کے لئے بھی علوم قرآن پر یہ سب سے زیادہ جامع کتاب ہوگی۔

(م۔ ت۔ ع۔)

مؤلفہ جناب فضل احمد عارف

سیرت یارزید | ناشر: سنگ میل پبلیکیشنز، چوک اردو بازار لاہور، ۲۰۳۳ کے ۲۷ صفحات کتابت و طباعت میاری، قیمت تقریباً ۲۰ روپے پچاس پیسے، اعلیٰ ایڈیشن مجلد مع گرد پوش۔

یہ سلطان العارفین حضرت یارزید سطاوی رحمۃ اللہ علیہ کی تہایت دلکش سوانح حیات ہے، جو فاضل مولف نے بڑی محنت سے مرتب فرمائی ہے۔ اس سے صرف ایک معروف دینی شخصیت کے حالات زندگی... ہی سامنے نہیں آتے، بلکہ ہر انسان کو اپنی زندگی کے لئے نہایت قیمتی سبق ملتے ہیں، اصلاح نفس اور تزکیہ اخلاق کے لئے مستند اولیاء اللہ کی صحبت اور ان کے حالات و ملفوظات کے مطالعہ سے زیادہ مفید کوئی چیز نہیں، عام طور سے اولیاء اللہ کی سوانح حیات اس طرز پر مرتب کی جاتی ہیں کہ پوری کتاب اُن کے کشف و کرامات میں بھر جاتی ہے، اور تاریخی پریتاثر قائم ہوتا ہے کہ اولیاء اللہ کی زندگی کی اصل چیز ان کے کشف و کرامات ہیں۔ اور یہ حضرات گویا اسی لئے دنیا میں تشریف لائے تھے، نتیجہ یہ ہے کہ ان حضرات کی اصل تعلیمات مغلوب ہو جاتی ہیں اور ان کی زندگی کے قابل تقلید پہلو نمایاں نہیں ہو پاتے۔

جناب پروفیسر فضل احمد عارف کو اللہ تعالیٰ

جزا اے خیر کے کہ انھوں نے اس سوانح میں حضرت یارزید بسطائی کی تعلیمات و ہدایات اور ان کے قابل اعمال حالات پر زیادہ زور دیا ہے۔ یہ کتاب اس لائق ہے کہ ہر مسلمان گھرانے میں پہنچے اور مرد و عورت، بچے سب اس سے مستفید ہوں۔

(م۔ ت۔ ع۔)

تشکیل سادات البخاری | مرتبہ: مولانا محمد رفیع صاحب انیسویں

ناشر: باننا فات جدیدہ، مولانا خلیل الرحمن نعمانی۔ نعمانی منزل پرائیوٹ ہوٹل گھاٹ بادشاہ روڈ کراچی ۳ قیمت ۲۰ روپے

موجودہ حضرات محدثین سے امام بخاری کی ایک سلسلہ کا متنوع شجرہ ہے جسے فاضل مرتب نے بڑی عرق ریزی سے ترتیب دیا ہے۔ اس میں ہر محدث کی اہم اسناد و روایت کو بڑے دلنشیں انداز میں جمع کر دیا گیا ہے۔ اور اس کا فائدہ یہ ہے کہ ایک نظر میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری مدظلہما سے سیکر امام بخاری کی تک کے تمام اساتذہ و حدیث کا سلسلہ معلوم کیا جاسکتا ہے۔ دارالعلوم دیوبند کے علاوہ نظام العلوم، نیپورا اور فرنگی محل، اروپہ اور بہار کے اساتذہ و حدیث کی اسناد بھی تفصیل کے ساتھ دی گئی ہیں۔ اور شاہ عبدالغنی شاہ محمد اسحاق کے علاوہ قاضی شوکانی کا سلسلہ سند بھی دکھایا گیا ہے۔ اور حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تکسینے کے لئے شاہ فضل الرحمن گنج ہاد آبادی کی معرفت قریب ترین طریقہ بھی فراہم کیا گیا ہے، حدیث کے اساتذہ و طلبہ کے لئے یہ کام کی جرح اللہ تعالیٰ مرتب اور ناشر صاحبان کو اس دیدہ ریزی پر جزا اے خیر حفظ فرمائے۔ آمین۔ آئندہ ایڈیشن میں اگر اس کا نام "شجرہ سادات بخاری" یا "سلسلہ اسناد بخاری" رکھ دیا جائے تو بہتر ہے۔ موجودہ نام ترکیب اور معنی دونوں لحاظ سے قابل ترمیم ہے۔

(م۔ ت۔ ع۔)

فیوض الرحمن

۲۰۳۳ سائز، صفحات ۱۵۸
کتابت و طباعت عمدہ، قیمت اعلیٰ

ایڈیشن ۲/۲۵، سستا ایڈیشن ۱/۶۲

مرتب و ناشر: مولانا عزیز الرحمن صاحب مدرسہ اہل العلوم
لوئر ملک پورہ، ایبٹ آباد۔

حکیم الامت حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب
رحمۃ اللہ علیہ کی ذات ستودہ صفات سے مسلمانوں کے ہر طبقہ کو
جو علمی، دینی اور اصلاحی فائدہ پہنچا اور پہنچ رہا ہے وہ محتاج بیان
نہیں، آپ کی علمی اور دینی تصانیف کا افادہ و استفادہ اپنی جگہ
مسلم لیکن آپ کی مجالس عام و خاص میں علمی، دینی، اصلاحی
اور تبلیغی نکات اور گفتگوئیں بھی عقیدت مندوں اور مریدوں
اور عام مسلمانوں کی اصلاح و رہنمائی کے لئے کچھ کم مفید نہ
ہوتی تھیں!

آپ کی مجالس کے ان جواہر پاروں کو مختلف
حضرات مختلف مواقع پر ضبط تحریر میں لاتے رہے، اور
حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ کی نظر ثانی کے بعد یہ مجموعے مختلف
ناموں سے شائع ہوتے رہے، انہیں مجموعوں کے مجملہ
زیر تبصرہ مجموعہ بھی ہے، جو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ایک
مرید نے آپ کی صحبت میں رہ کر مرتب کیا، مگر حضرت رحمۃ اللہ
علیہ کے وصال قریب جانے کی وجہ سے آپ کی نظر ثانی سے محروم رہا
البتہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ خاص حضرت
مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ نے اس مجموعہ کو بالاستیعاب
ملاحظہ فرمایا اور ضروری اصلاح بھی فرمائی۔

بقول مرتب مدظلہ "یہ ملفوظات اگرچہ اس درجہ
کے تو ہیں نہیں جیسے صاحب ملفوظات کے نظر کردہ ملفوظات
ہو اکرم کے تھے مگر درجہ دوم کے ضرور ہیں"
آخر میں مرتب محرم نے ملفوظات کے شائع شدہ
مجموعوں سے بھی ملفوظات کا ایک قابل قدر اضافہ فرمایا ہے
حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ سے محبت و عقیدت

رکھنے والے حضرات نیز آپ کی یا برکت اور فیض اثری مجالس
کی کینیاں سے آگاہی حاصل کرنے کے خواہشمند مسلمانوں کے
ہم اس کے مطالعہ کی سفارش کرتے ہیں۔ (نعمانی)
تصنیف: حکیم الامت مولانا
شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی

زاد السعید

رحمۃ اللہ علیہ۔

ملنے کا پتہ:- کتب خانہ اداویہ جامع مسجد فیڈرل کینٹیلیریا
کراچی ۱۹ - ۲۰۳۳ سائز، ۵۶ صفحات -
قیمت ساٹھ پیسے - کاغذ سفید آفٹ کی خوبصورت
طباعت سے آراستہ۔

فضائل درود و سلام پر ایک جامع کمالات شخصیت
کی تصنیف کیسی ہو سکتی ہے اس کا اندازہ لگانا ہو تو زاد السعید
کا مطالعہ فرمائیے۔

درحقیقت حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تصنیف
"دریا بکوزہ" کی مصداق ہے! اور تعریف و تعارف
کے بے نیاز!

اس کے آخر میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا ایک اور
گرامتقد مختصر رسالہ بنام "نیل الشفا بنعل المصطفیٰ" (صلی اللہ
علیہ وسلم) بھی شامل ہے جو قابل مطالعہ ہے، (نعمانی)

سالانہ جلسہ

دارالعلوم الاسلامیہ لکی مروت ضلع بنوں کا اٹھارواں سالانہ جلسہ
۱۸، ۱۹، ۲۰ شعبان ۱۴۳۸ھ مطابق ۱۰، ۱۱، ۱۲ نومبر ۲۰۱۷ء بروز ہفتہ و اتوار منعقد
ہوگا، انشاء اللہ پاکستان کے علیل و قدر علماء کرام اور نمونہ سلف مشائخ عظام
تشریف لائیں گے۔ احباب تاریخ نوٹ فرمائیں۔
نیز دارالعلوم کے احاطہ میں شاندار جامع مسجد اور کمروں کی تعمیر شروع ہے۔
اہل دل حضرات توجہ فرمائیں۔

ناظم نشر اشاعت دارالعلوم لکی مروت ضلع بنوں
(میری پاکستان)

دینی مدارس کے طلباء کیلئے خوشخبری

دارالعلوم میں تخصص فی الفقہ کا اجراء

اہل علم اور طلبائے علم دین کے لئے یہ خبر باعث مسرت ہوگی کہ شوال ۱۳۸۸ھ سے دارالعلوم کراچی میں "شعبہ تخصص فی الفقہ والافتاء" کا باقاعدہ آغاز کیا جا رہا ہے، اگرچہ اس سے قبل بھی دارالعلوم میں "تمرین افتاء" کا کام کسی خاص اہتمام کے بغیر کرایا جاتا رہا ہے، مگر انشاء اللہ سال آئندہ سے اسے پورے اہتمام اور نئے انتظامات کے ساتھ شروع کیا جائے گا جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

شعبہ تخصص میں طلباء کے کام کی مدت دو سال ہوگی۔ پہلے سال چھ پرپے پڑھائے جائیں گے

مدت: اور دوسرے سال سات پرپے۔

سال اول

پہلا پرچہ اصول فقہ

کتب درسی: الاحکام فی اصول الاحکام للآمدی، القسم الثالث فی المبادئ الفقہیۃ والاحکام الشرعیۃ (از ص ۱۴ ج اول تا ص ۸۰)

کتب مطالعہ: (۱) شرح جمع الجوامع للسیکی، مبحث الاحکام (۲) الاحکام فی اصول الاحکام، اصول فقہ القسم الثالث ومباحث فتاویٰ (۳) الموافقات للشاطبی، اولین

دوسرا پرچہ اصول فتویٰ

کتب درسی: (۱) مقدمۃ الدر المنثور باعانت شامی، (۲) شرح عقود رسم المفتی لابن عابدین، (۳) الاحکام فی اصول الاحکام للآمدی، القاعدة الثالثة فی المجتہدین و احوال المفتین والمستفتین، (از ص ۱۳۹ جلد سوم تا آخر کتاب)

کتب مطالعہ: (۱) الفتویٰ فی الاسلام للشیخ جمال الدین القاضی، (۲) معین القضاة والمفتین (۳) نشر العرف لابن عابدین

تیسرا پرچہ فقہ و فتویٰ

کتب مطالعہ: (۱) الفتاویٰ الخیریۃ یا تنقیح الحامدیۃ (۲) امداد الفتاویٰ کامل (۳) فتاویٰ دارالعلوم کامل فتاویٰ رشیدیہ کامل۔

چوتھا پرچہ — تاریخ فقہ

کتب مطالعہ : (۱) مقدمۃ ابن خلدون، (مباحث متعلقہ تفسیر، حدیث، فقہ و اصول)
(۲) مقدمۃ نصب الرأۃ للشیخ الکوشری، (۳) الفوائد البہیۃ للشیخ عبدالحی۔

پانچواں پرچہ — تمرین افتاء

فتویٰ نویسی کی مشق اور اس دوران تمام کتب فقہ و حدیث سے حسب ضرورت استفادہ۔

چھٹا پرچہ — معاشیات

عہد حاضر کے "معاملات" اور حوادث الفتاویٰ سے واقفیت کے لئے معاشیات کا وہ حصہ درسا (بطور تقاریر) پڑھایا جائے گا جو "فقہ" سے متعلق ہے۔ عنوانات درج ذیل ہیں)

دولت، اس کی پیدائش، تقسیم اور مبادلہ، نظام زر، بنکاری، افراط و تفریط زر، مالیات عامہ، بین الاقوامی تجارت و قانون معاہدہ، شرکت، کمپنی، دستاویزات قابل انتقال۔

سال دوم

پہلا پرچہ — اصول فقہ

کتب تدریس : (۱) الاشباہ والنظائر (الفن الاول فی القواعد) باعانت حموی ۲
کتب مطالعہ : (۱) مجلۃ الاحکام العدلیۃ (حصۃ القواعد)

(۲) تلخیص الاعتقاد للشاطبی، بنام "الابداع فی مضارر الابداع"

دوسرا پرچہ — فقہ و فتاویٰ

کتب مطالعہ : (۱) الاشباہ والنظائر از فن ثانی تا آخر باعانت حموی ۲

(۲) مجلۃ الاحکام العدلیۃ (حصۃ قوانین)

تیسرا پرچہ — تقابل فقہ و قانون جدید

کتب مطالعہ : (۱) المقارنات التشریعیۃ

(۲) التشریع الخبائی الاسلامی۔

چوتھا پرچہ — تمرین افتاء

حسب سابق۔

پانچواں پرچہ — فقہی مقالہ

فقہ یا اصول فقہ کے کسی موضوع پر ایک تحقیقی مقالہ یا فتاویٰ کے کسی مجموعے کی ترتیب، تبویب، تحریر یا تہذیب۔

چھٹا پرچہ — قانون

درس بجل تقاریر : (۱) اصول قانون جدید مع نصفت۔

(۲) قانون شہادت۔ (۳) قانون انتقال جائیداد۔

مطالعہ : (۱) قانون بیع مال (۲) قانون امانت (۳) قانون داد و بدری خاص (۴) قانون ٹارٹ ۔
اس کے علاوہ سال دوم میں ایک تقریری امتحان بھی ہوگا جس میں حوادث الفتاویٰ کی معلومات کی بطور خاص
جانچ کی جائے گی ۔

اسانڈہ

یہ شعبہ براہ راست حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم کی نگرانی میں ہوگا جو بعض اہم اسباق خود پڑھانے
کے علاوہ تمرین افتاء کا کام بھی خود ہی کریں گے ، آپ کے علاوہ دارالعلوم کے بعض ماہر اساتذہ اپنے زیادہ اوقات
اسی شعبے میں صرف کریں گے ، اور تدریس کے علاوہ طلباء کے مطالعہ کی نگرانی ، ان کی مشکلات کے حل اور فتویٰ نویسی و
مقالہ نگاری میں ان کی مکمل رہنمائی کریں گے ۔

شرائط داخلہ

- (۱) — اس شعبے کے لئے صرف وہ طلباء اپنی درخواستیں ارسال کریں جو :
(الف) کسی معروف دینی درسگاہ سے اعلیٰ درجے میں فارغ التحصیل ہوں ۔
(ب) اردو تحریر و انشاء کی اچھی صلاحیت کے حامل ہوں ۔
(ج) فقہ اور اصول فقہ میں خصوصی استعداد و مناسبت رکھتے ہوں ۔
- (۲) — تقریری امتحان داخلہ مندرجہ ذیل کتابوں میں لیا جائے گا ۔
بیضاوی یا جلالین ، صحیح بخاری ، ہدایہ کامل ، شرح عقائد ، مختصر المعانی ، مقامات حریری ہستم العلوم
اور میشبندی ۔
اس کے علاوہ اردو تحریر و انشاء کی صلاحیت کا بھی امتحان کیا جائے گا ۔

وظیفہ

جو طلباء امتحان داخلہ میں کامیاب ہو کر اس شعبے میں داخل ہوں گے ، انہیں فراغت تک پچاس روپیہ ماہانہ
وظیفہ دیا جائے گا ۔

داخلہ ۱۵ سوال شدہ سے شروع ہو کر یکم ذیقعدہ ۱۴۳۸ھ کو ختم ہو جائے گا
بھترے کہ خواہشمند طلباء دارالعلوم اپنے سے قبل ہی اپنی درخواستیں ارسال
کر دیں ۔ درخواستیں اس پتے پر بھیجی جائیں :

مولانا قاری رعایت اللہ صاحب ، ناظم اعلیٰ دارالعلوم کوزنگی کراچی ۷۵۲۸